

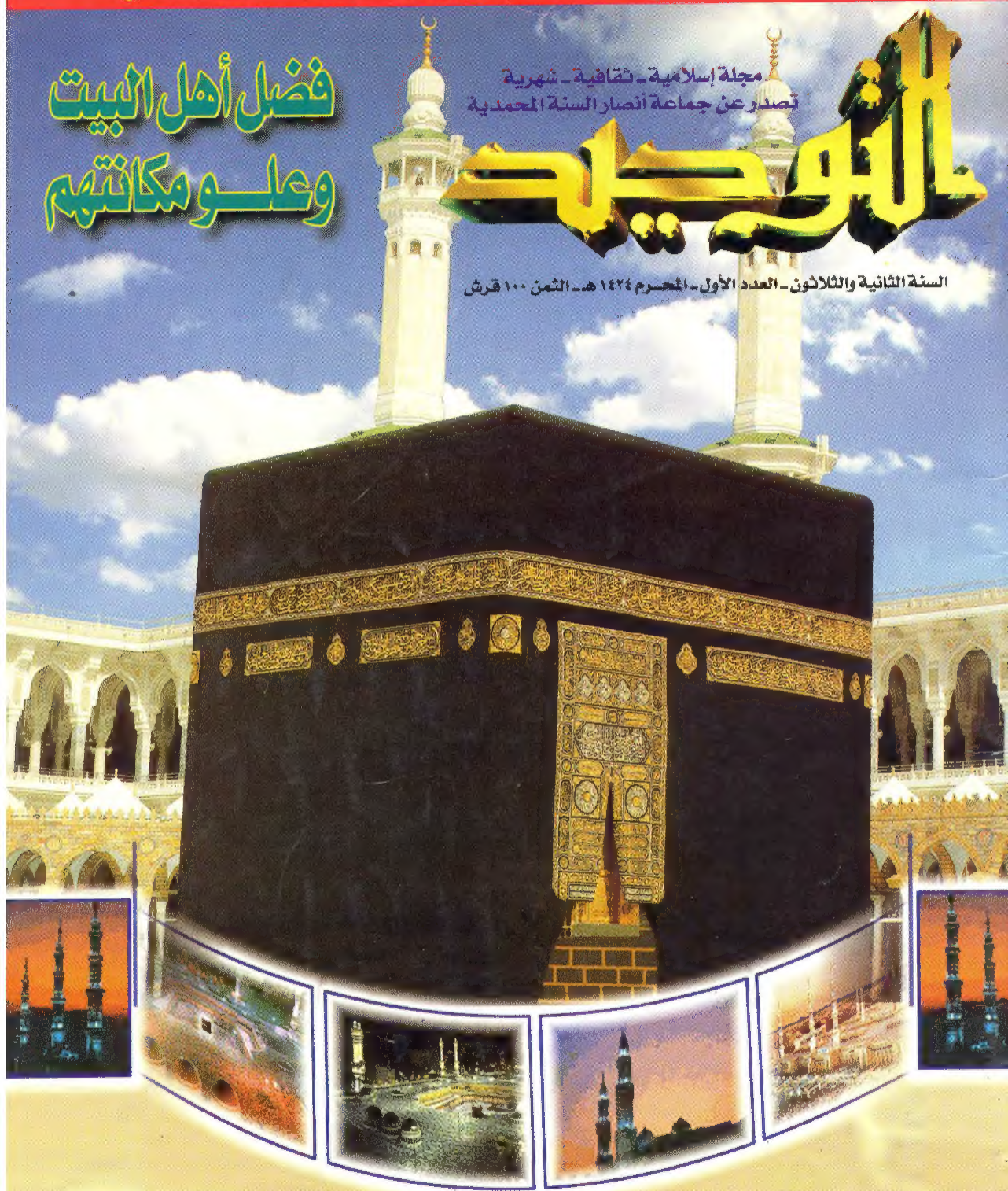
عام جديد ووقفة حساب

فضل أهل البيت
وعلمو مكانتهم

مجلة إسلامية - ثقافية - شهرية
تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية

السنة الجديدة

السنة الثانية والثلاثون - العدد الأول - المحرم ١٤٢٤ هـ - الثمن ١٠٠ قرش



أنصار السنة المحمدية أصول وقواعد منهجية



السلام عليكم

فضل الصبر على المكاره!!

إن العبد لا يخلو في تقلباته في الحياة وأطواره فيها من حالتين لا ثالث لهما:

●● إما أن يحصل له ما يحب ويرفع عنه ما يكره. وهذا محبوب للنفس، ملائم للقلوب مطلوب لكل عاقل، وهو من أعظم نعم الله على العبد، فوظيفته في هذه الحال الشكر والاعتراف أن ذلك من نعم الله عليه، فيعترف بها، متحدًا بها مستعينًا بها على طاعة المنعم!!

●● وإما أن يحصل للعبد المكروه أو يفقد المحبوب، فيحدث له همًّا وحرزًا وقلقًا، فوظيفته الصبر لله فلا يسيخ ولا يضجر، ولا يشكو للمخلوق ما نزل به، بل تكون شكواه لخالقه، ومن كان في الضراء صبورًا، وفي السراء شكورًا لم يزل يغنم من ربه الثواب الجزيل، ويكتسب الذكر الجميل قال ﷺ: «عجبًا لأمر المؤمن إن أمره كله له خير؛ إن أصابته سراء شكر، فكان خيرًا له، وإن أصابته ضراء صبر، فكان خيرًا له، وليس ذلك إلا للمؤمن».

اللهم حبب إلينا الإيمان .. ونزها عن الفسوق والعصيان وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين!!

رئيس التحرير

التحرير / ٨ شارع قوله - عابدين - القاهرة

ت: ٢٩٣٦٥١٧ فاكس: ٢٩٣٠٦٦٢

قسم التوزيع والاشتراكات ت: ٢٩١٥٤٥٦

المركز العام : القاهرة - ٨ شارع قوله - عابدين

هاتف: ٢٩١٥٥٧٦ - ٢٩١٥٤٥٦

رئيس التحرير

جمال سعد حاتم

مدير التحرير الفني

حسين عطا القراط



في هذا العدد

- ٢ الافتتاحية : رحيل عام وإقبال عام د. جمال المراكبي
- ٥ كلمة التحرير : عام جديد.. ووقفه حساب رئيس التحرير
- ٩ التفسير : سورة الجمعة د. عبد العظيم بدوي
- باب السنة : هجرة النبي ﷺ إلى المدينة
- ١٣ زكريا حسيني محمد
- ١٨ كيف تعبد الله آلاف السنين صلاح عبد الخالق محمد
- ٢١ منهج أنصار السنة المحمدية معاوية محمد هيكل
- الإعلام بسير الأعلام : شيخ الحرم «ابن جريج»
- ٢٥ مجدي عرفات
- ٢٧ باب السيرة : تيه بني إسرائيل عبد الرزاق السيد عيد
- ٣١ من جنائيات الابتداع: الذكر الصوفي فتحي عثمان
- باب منبر الحرمين : آثار المعاصي على الأمة
- ٣٢ حسين آل الشيخ
- ٣٦ الواحة التوحيد التحرير
- ٣٨ مفاهيم عقائدية أسامة سليمان
- ٤١ الحوقلة عبد الرزاق عبد المحسن
- ٤٥ نظرات على فهم النص متولي البراجيلي
- ٤٨ أطفال المسلمين كيف رباهم النبي الأمين جمال عبد الرحمن
- مختارات من علوم القرآن : جمع القرآن وتدوينه (٢)
- ٥٠ مصطفى البصراي
- ٥٣ فضل أهل البيت وعلو مكانتهم عبد المحسن بن حمد
- ٥٦ الفتاوى الشيخ ابن عثيمين - اللجنة الدائمة
- ٦٠ اقرا من مكتبة المركز العام علاء خضر
- ٦٣ تحذير الداعية علي حشيش
- ٦٧ صحح أحاديثك
- ٦٩ نتيجة مسابقة إدارة الدعوة
- ٧٠ لقاء معالي وزير الأوقاف بوفد أنصار السنة
- ٧١ من روائع الماضي حامد الفقي - رحمه الله -

نمن النسخة:

مصر جنيه واحد، السعودية ٦
ريالات، الإمارات ٦ دراهم،
الكويت ٥٠٠ فلس، المغرب دولار
أمريكي، الأردن ٥٠٠ فلس، العراق
٧٥٠ فلساً، قطر ٦ ريالات، عمان
نصف ريال عماني.

البريد الإلكتروني

Mgtawheed@hotmail.com

Gshatem@hotmail.com

see@islamway.net

www.altawheed.com

المجلد

رئيس التحرير

التوزيع والاشتراكات

موقع المجلة على الإنترنت



الفتاوى العدد

رحيل عام واقبال عام

إعداد

د. جمال المراكبي

إن الحمد لله نحمده ونستعينه
ونستغفره ونستهديه، ونعوذ بالله من
شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من
يهد فلا مضل له، ومن يضل فلا هادي
له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك
له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

اللهم صل وسلم وبارك عليه وعلى آله وصحبه
ومن سار على طريقته وانتهج نهجه إلى يوم الدين،
وعلى رسل الله أجمعين... أما بعد:

فهذا عام قد مضى والله سائلنا عنه، وهذا عام قد
أتى فماذا نحن فاعلون فيه؟

تصرمت الأعوام عاماً بعد عام، ونحن في غفلةٍ
ساهون، نشاهد باعيننا مواقع المنايا، ويرحل عنا كل
يوم بعض من كان بيننا يملأ الدنيا حياةً ويؤمل في
الحياة.

فيا ليت شعري على أي شيء تُطوى صحائف
الأعمال؟ أعلى أعمال صالحة، وتوبة نصوح صادقة؟
أم على تفريط في حق ذي الجلال والإكرام؟
كل يوم يمر علينا يديننا من الآخرة، ويبعدنا عن
الدنيا، كل يوم يدني من القبور، ويبعد عن عامر
الدور.

إننا لنفرحُ بالأيام نقطعها
وكلُّ يومٍ ماضي يُدني من الأجلِ
فأعمل لنفسي قبل الموت مجتهداً
فإنما الربح والخسران في العمل
فلنتأمل أحوال الراحلين، ولننعظ بمصارع
الماضين لعل القلب القاسي يلين.

فلنحرص على صالح الأعمال، ونرجو الله أن
يختم لنا بالعمل الصالح، ولنحرص على التوبة
النصوح من الذنوب كلها، ولنحرص على التذلل
والافتقار بين يدي الله عز وجل، ولنحرص على
العمل للآخرة، ولننأس بمن مضى من أسلافنا.
هذا الإمام الموفق ابن قدامة المقدسي صاحب

المغني يقف امام المرأة فيرى بياض الشيب في لحيته ورأسه فينشد شعراً عذبا يفيض بالركة:

أَبْعَدَ بَيَاضَ الشَّعْرِ أَعْمُرُ مَنْزِلًا
سِوَى الْقَبْرِ إِنِّي فَعَلْتُ لِأَحْمَقٍ
يُذَكِّرُنِي شَيْئِي بِأَنِّي مَيِّتٌ
وَشَيْكَا وَيُعَانِي إِلَيَّ فَيَصْنُقُ
وهذا الإمام الحافظ ابن حجر العسقلاني يذكر الرحيل فيقول:

قَرَّبَ الرَّحِيلُ إِلَى دِيَارِ الْآخِرَةِ
فَجَاعَلَ بِفَضْلِكَ خَيْرَ عُثْرِي آخِرَهُ
وَارْحَمَ مَقِيلِي فِي الْقُبُورِ وَوَحْشَتِي
وَارْحَمَ عِظَامِي حِينَ تَبْقَى نَاخِرَةُ
وقفات للمحاسبة

لا بد للعاقل أن يوقف نفسه للمحاسبة قبل حلول الأجل، فالموت يأتي بغتة وبدون مقدمات، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (١٨) وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ سُئِلُوا اللَّهَ فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (١٩) لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ [الحشر: ١٨-٢٠].

فالكيس من دان نفسه؛ أي حاسبها، وعمل لما بعد الموت، والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأمانى.

والعاقل يتصفح في ليله ما صدر منه من أعمال في نهاره، فإن كان عمله محموداً مرضياً حمد الله تعالى واستمر عليه، وإن كان مذموماً رجع عنه واستدركه بعمل صالح محمود، فيحاسب العبد نفسه على التقصير في الطاعات، ويحاسب نفسه على الإقدام على المعاصي والمحرمات، بل يحاسب نفسه على كل عمل تسرع فيه بحيث كان تركه خيراً له من فعله، وهذا يشمل المكروهات فضلاً عن

المحرمات، ويحاسب نفسه على الأمور المباحة والمعتادة، لم فعلها؟ هل أراد بها وجه الله والدار الآخرة؟ أم أراد بها الدنيا؟ وجماع ذلك كما يقول ابن القيم رحمه الله في «إغاثة اللفهان»: أن يحاسب نفسه على الفرائض، فإن وجد فيها نقصاً سعى لتداركه، إما بقضاء أو إصلاح مع التوبة، ثم يحاسب نفسه على النواهي، ويعمل على استدراك ما وقع فيه منها بالتوبة والاستغفار والتحلل من المظالم، وأن يكثر من الحسنات التي تمحو آثار السيئات كما قال تعالى: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُنَّ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ نُفَخِ لِلَّذِينَ يَلْتَمِسُونَ﴾ [هود: ١١٤].

ثم يحاسب نفسه على الغفلة، فإن كان قد غفل عما خلق له تدارك ذلك بالإكثار من ذكر الله والإقبال على طاعته، ثم يحاسب نفسه على الأعمال المباحة، ما تكلم به لسانه، أو مشى إليه رجلاه، أو بطشت يده، أو سمعت أذناه، ماذا أراد بهذا؟ ولأجل من فعله؟ هل أراد به وجه الله؟ ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولاً﴾.

فإذا اعتاد الإنسان المحاسبة في كل حين، استطاع أن يسيطر على نفسه قبل الهم بالعمل فيوقفها ويسألها، كما قال الحسن البصري: رحم الله عبداً وقف عند همه، فإن كان لله مضي، وإن كان لغير الله تاخر.

وإذا حاسب الإنسان نفسه، وتدارك خطاه، أصاب الحق في كل أقواله وأفعاله، وكان حسابه يسيراً يوم القيامة، ولهذا أثر عن عمر رضي الله عنه قوله: «حاسبوا أنفسكم قبل أن تُحاسبوا، وزنوا أنفسكم قبل أن توزنوا، فإنه أهون عليكم في الحساب غداً أن تحاسبوا أنفسكم اليوم، وتزينوا للعرض الأكبر يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية».

ولقد كان عمر يحاسب نفسه ويقول: عمر

بن الخطاب، أمير المؤمنين، والله لتتقين الله أو ليْعَذِبَنَّكَ.

حال الأمة في عام مضى

الذي ينظر إلى حال الأمة يراها تتردى في هاوية التفريط والتضييع، تسلط عليها أعداؤها، وتداعوا عليها كما تداعى الأكلة إلى قصعتها، مع أن كل وسائل القوة والعزة متاحة لهذه الأمة إلا أنها تعجز عن الأخذ بهذه الوسائل، تعجز عن الاتحاد، وتآبى إلا الفرقة، في كل عام يزداد جرح هذه الأمة ودمائها تنزف في مشارق الأرض ومغاربها، في كشمير وفي الشيشان وفي أفغانستان وفي فلسطين وفي العراق ومنطقة الخليج.

وصدق رسول الله ﷺ حيث يقول: «يوشك أن تتداعى عليكم الأمم كما تتداعى الأكلة إلى قصعتها قالوا: أو من قلة نحن يومئذ يا رسول الله؟ قال: بل أنتم يومئذ كثير، ولكن غشاء كغشاء السيل ولنزعن الله المهابة من قلوب عدوكم، وليقذفن في قلوبكم الوهن. قالوا: وما الوهن يا رسول الله؟ قال: حب الدنيا وكراهية الموت». رواه أحمد.

ما أحوج هذه الأمة إلى الاعتصام بالله، بدينه، بشرعه لتكون خير أمة أخرجت للناس كما أراد لها ذو الجلال والإكرام ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا قَرِيْبًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ (١٠٠) وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَى عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْتَصِمِ بِاللَّهِ فَقَدْ هُبِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (١٠١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (١٠٢) وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ

(١٠٣) وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (١٠٤) وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١٠٥) يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (١٠٦) وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (١٠٧) تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظَلْمًا لِلْعَالَمِينَ (١٠٨) وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (١٠٩) كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ (١١٠) لَنْ يَضُرَّوكُمْ إِلَّا أَذًى وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُؤْلَوْكُمُ الْأَذْبَارُ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ﴿[ال عمران: ١١١، ١٠٠].

اللهم هي لهذه الأمة امر رشد يُعز فيه اهل طاعتك، ويذل فيه اهل معصيتك، ويؤمر فيه بالمعروف، وينهى فيه عن المنكر، اللهم نصرك وتأييدك الذي وعدت، اللهم كما نصرت موسى وأغرقت فرعون وملاه يوم عاشوراء فانصرنا، اللهم كما نصرت نبيك يوم الهجرة وحدك انصر امته فلا ناصر لها سواك ولا عاصم لها غيرك، اللهم انزل سكينتك علينا، وأيدنا بجند من عندك وأمدنا بمدد من عندك.

﴿إلا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثانی اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا فانزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم﴾ [التوبة: ٤٠].

والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله رب العالمين.. والعاقبة للمتقين.. والصلاة والسلام على رسوله الأمين على وحيه وخيرته من خلقه نبينا وإمامنا وسيدنا محمد بن عبدالله وعلى آله وأصحابه ومن سلك سبيله واهتدى بهداه إلى يوم الدين أما بعد:

تستقبل الأمة الإسلامية عامها الهجري الجديد.... وجسد الأمة مصاب بجراحات كثيرة.. فلا يكاد يلتئم جرح حتى تصاب بجراحات أخرى، فقد أصاب الوهن قلوباً كثيرة واستحكم عليها، فالمسلمون قد ضعفوا أمام عدوهم، ونزعت المهابة من قلوب أعدائهم، حتى صار أعداؤهم لا يبالون بهم، وعرفوا أنهم لا قوة ولا غيرة عندهم، ولا صبر لهم على القتال، فاحتقرهم العدو، ولم يبال بشأنهم، وعاملهم معاملة السيّد للمسود، والرئيس للمرؤوس، وهم مولعون بحب الدنيا، وكراهية الموت، حريصون على تحصيل الشهوات بكل وسيلة.

والله سبحانه يبتلي الناس بالناس ليعلم صدق الصادقين، وكذب الكاذبين. وهو قادر على نصر أوليائه، وإهلاك أعدائه كما قال سبحانه «ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليبلو بعضكم ببعض» (سورة محمد) وقال سبحانه في سورة الأنفال: «وما جعله الله إلا بشراً ولتطمئن به قلوبكم».

عام بعد عام

رَحَلَ هذا العام وهو يطوي بساطه، ويقوض خيامه، ويشد رحاله، وكل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها، مضى العام وتصرمت أيامه، وتفرقت أوصاله، وقد حوى بين جنبيه حكماً وعبراً وأحداثاً وعظماً، فلا إله إلا الله، كم شقي فيه أناس،

كلمة التحية



بقلم

رئيس التحرير

جمال سعد حاتم

عام

جديد

وقفه حساب

الدنيا من أهل النار يوم القيامة فيصبغ في جهنم صبغة ثم يقال له: يا ابن آدم، هل رأيت خيراً قط؟ هل مر بك نعيم قط؟ فيقول: لا والله يارب، ويؤتى بأشد الناس بؤساً في الدنيا من أهل الجنة، فيصبغ في الجنة صبغة، فيقال له: يا ابن آدم، هل رأيت بؤساً قط؟ هل مر بك شدة قط؟ فيقول: لا والله يارب! ما مر بي بؤس قط ولا رأيت شدة قط»

[أخرجه مسلم عن أنس]

الغفلة عن إصلاح القلب والجوارح

إن هذا العام الذي ولى وانقضى قد ذهب بما أودع فيه العباد من الأعمال وسيرى كل عامل عمله «يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً....» [آل عمران].

سيرى كل عامل عمله «ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيى عن بينة»، وما ريك بظلام للعبيد».

سيُسأل العبد عن جميع شؤونه في الدنيا، وربّه أعلم به، والإنسان على نفسه بصيرة، أخرج الترمذي عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تزول قدما ابن آدم يوم القيامة من عند الله حتى يسأل عن خمس: عن عمره فيما أفناه؟ وعن شبابه فيم أبلاه؟ وعن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفق؟ وماذا عمل فيما علم؟».

وفي رواية للترمذي أيضاً عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: لا تزول قدما عبد حتى يسأل عن أربع، عن عمره فيم أفناه؟ وعن علمه ما فعل فيه؟ وعن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفق؟ وعن جسمه فيم أبلاه؟».

والعجب أن بعض الناس إذا أصيب في بدنه لا يدخر جهداً ولا مالاً ولا وسعاً في

وكم سعد فيه آخرون! كم طفل قد يئتم، وكم من امرأة قد ترمكت، وكم من مريض قد تعافى، وسليم في التراب قد توارى، قوم يشيعون ميتهم وآخرون يزفون عروسهم، دار تفرح بمولود، وأخرى تُعزى بمفقود، عناق وعبرات من شوق اللقاء، وعبرات تهطل من لوعة الفراق، وآلام تنقلب أفراحاً، وأفراح تنقلب أتراحاً، وهكذا، فسبحان الله ما أحكم تدبيره، وما أجل صنعه، والعاقل من اتعظ بأمسه واجتهد في يومه، واستعد لغده، ومن أعظم الحكم في تعاقب السنين وتغيير الأحوال والأشخاص أن ذلك دليل على كمال عظمة الله تعالى وقيوميته «هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم». «الله لا إله إلا هو الحي القيوم».

«فهو الأول فليس قبله شيء والآخر فليس بعده شيء، والظاهر فليس فوقه شيء والباطن فليس بونه شيء، فلا إله إلا الله. كل شيء هالك إلا وجهه». «كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام».

وعلى العاقل أن يتدارك أوقاته، وأن يعد أنفاسه، وأن يكون حافظاً لوقته شحيحاً به، فلا يفرط في شيء من لحظات عمره إلا بما يعود عليه بالنفع في الدنيا والآخرة.

فيا من متعك الله بالصحة والعافية، فأنت تتقلب في رغد العيش ولذيذ، تُفطن لسني عمرك، فربما فاجاك الأجل وانت في غفلة من أمرك فتعض أصابع الندم يوم لا ينفع الندم!!

ثم تذكر أن ذلك التمتع والترفة الذي كنت تتقلب فيه صباح مساء قد يعقبه ما ينسي اللذات كلها، كما أن من عمّر أوقاته بطاعة الله وهو يعيش في ضيق من الأمر وقد قُدر عليه رزقه، سيجزيه الله إن شاء في آخرته ما ينسيه ألمه وفقره. قال ﷺ: «يؤتى بانعم أهل

إن العام الذي ولى ذهب بما
أودع فيه العباد من الأعمال
وسيرى كل عامل عمله!!

ما أصاب المسلمين من ضعف
وهوان إنما هو من عند
أنفسهم وبسبب ذنوبهم
وتفريطهم في حق خالقهم

مع تصرُّم الأيام؛

على العاقل أن يفتنم
أوقاته، ويتدارك ما فاتته،
وأن يكون للصالحات
حافظاً، وعن الغفلة متيقظاً

السعي للاستطباب، وهذا من فعل الأسباب
المشروعة، لكن التناقض أن تراه غافلاً عن
أمراض قلبه وأفات فؤاده، وربما يشب
ويشيب ويموت على ذلك.

فنسالك اللهم أن تصلح قلوبنا وأن تسخر
جوارحنا في مرضاتك، اللهم وفق حكامنا
وعلماءنا وشبابنا إلى ما تحب وترضى.

أمل وحذر.. مع عام جديد

ومع استقبالنا لعام هجري جديد يحمل
في طياته آمالاً وآلاماً وتحديات ممن يحملون
الكيد للمسلمين ويجرون خلفهم المؤامرات
والتحالفات ضد الإسلام؛ فالذي ينظر بعين
الإنصاف والبصيرة يعلم أن ما أصاب
المسلمين إنما هو من عند أنفسهم وبسبب
ذنوبهم كما قال تعالى: «وما أصابكم من
مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير». «أو لما أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم
أنى هذا قل هو من عند أنفسكم إن الله على
كل شيء قدير».

ومع استقبال عام جديد يجعلنا نؤكد على
حرص الإسلام على توثيق الروابط والتقارب
بين المسلمين، وقد بلغ حرص الإسلام على
أهله أن جعلهم كالجسد الواحد يالمون جميعاً
ويفرحون جميعاً، عن النعمان بن بشير رضي
الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ:
«المؤمنون كرجل واحد إن اشتكى رأسه تداعى
له سائر الجسد بالحمى والسهر» أخرجه مسلم.
وفي لفظ آخر عنده «المؤمنون كرجل واحد إن
اشتكى رأسه اشتكى كله وإن اشتكى عينه
اشتكى كله». وعن أبي موسى الأشعري رضي
الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن
المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً -
وشبك أصابعه» [أخرجه البخاري]

ولم يكتف الإسلام بأن تكون وحدة المسلم

ومملكة الروم في الشام وما حولها. وكل من أتى بعدهم ممن صدق في دين الله نصرهم الله لما عندهم من الصدق والتكاتف في إعلاء كلمة الله.

والذي نصر الأولين ونصر الآخرين هو الله عز وجل، وهو ناصر من نصره، وخاذل من خذله، كما قال الله تعالى: «اليس الله بكاف عبده وقال سبحانه: وإن تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدكم شيئاً، آل عمران: ١٢٠. وقال عز وجل: «كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله والله مع الصابرين» البقرة: ٢٤٩.

وإنما أنت المصيبة من ضعف المسلمين وتخاذلهم، وتكاسلهم، وإيثارهم العاجلة، وحبهم الدنيا، وجهلهم وكرهية الموت، وتخلفهم عما أوجب الله، وترك الصلوات واتباع الشهوات والعكوف على المحرمات وما يفسد القلوب والأخلاق.. فمن هذا وأشباهه سلط الله على المسلمين عدوهم كما قال جل وعلا: «...الخ،

«وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً». الإسراء ١٦.

نسال الله عز وجل أن يمن علينا وعلى جميع المسلمين وولاة أمرهم بالتوبة إليه، والإستقامة على أمره، والتعاون على البر والتقوى.

اللهم اجعلنا ممن طالت أعمارهم وحسنت أعمالهم، ولا تجعلنا ممن طالت أعمارهم وساءت أعمالهم. اللهم اجعل عامنا الجديد عام صلاح وفلاح للإسلام والمسلمين. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

مع أخيه في حال المشاهدة فقط بل تعدى ذلك إلى حال الغياب والبعد. قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكان في المدينة يومئذ: لئن سلمني الله تعالى لأجعلن أرامل أهل العراق لا يحتجن لأحد بعدي...»

[أخرجه البخاري عن عمرو بن ميمون]

وهكذا ينبغي أن تكون حال المسلم مع إخوانه في السراء والضراء وفي الغيب والشهادة يالم للهم ويفرح لفرحهم، ويحزن لحزنهم فسفينة الإسلام واحدة.

الإكثار من الأعمال الصالحة

مع بزوغ فجر عام هجري جديد، يجب علينا أن نستكثر من الأعمال الصالحة ولا يحقرن أحدنا من المعروف شيئاً، فربُّ عمل يسير أورث صاحبه أجراً عظيماً، وليكن بعضنا عضداً لأخيه في التواصي بالحق، والتواصي بالصبر، ليتفقد كل منا نفسه خاصة وغيره عامة فمن كان محسناً عاوناه ومن كان مسيئاً عاتبناه.

وإن مما يعين على تهذيب النفس، تعويدها على عمل الخيرات، وإن من الخيرات صيام يوم عاشوراء، فصيامه يكفر سنة ماضية كما قال ﷺ: «صيام يوم عاشوراء يكفر سنة ماضية». أخرجه الترمذي عن أبي قتادة . وقد صامه ﷺ ونوى صيام يوم قبله فقال: «لئن بقيت إلى قابل لأصومن التاسع».

والإكثار من الأعمال الصالحة لا بد وأن يسبقه توبة صادقة وعودٌ حميد إلى رب العزة سبحانه حتى ينصرنا الله ويفرج عنا ما نحن فيه!!

فسلطنا الصالح لما صدقوا في علمهم وجهادهم أعزهم الله وأعلى شأنهم واستولوا على المملكتين العظيمين - مملكة الأكاسرة.

سورة الجمعة

﴿ يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي
الْأَرْضِ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١) هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ
رُسُلًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا
مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٢) وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٣)
ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (٤) مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ
ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ
لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (٥) قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنْكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ
النَّاسِ فَقَتَلُوا الْمُوتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٦) وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدِمْتُمْ أَيْدِيهِمْ
وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ (٧) قُلْ إِنْ الْمَوْتُ الَّذِي تُفَرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ثُمَّ
تُرْثَوْنَ إِلَىٰ عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾

تفسير الآيات

قوله تعالى : ﴿ يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾
سبق الكلام عنه ، والمراد بالقدوس المنزه عن
المعائب والنقائص ، والمطهر من كل عيب ونقص .
وقوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ
رُسُلًا مِنْهُمْ ﴾ المراد العرب ، كقوله تعالى : ﴿ وَقُلْ
لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَسْلَمْتُمْ ﴾ [آل
عمران : ٢٠] ، فالذين أوتوا الكتاب اليهود
والنصارى ، والأميون العرب ، وسموا أميين
لبقائهم على الحال التي خرجوا بها من بطون
أمهاتهم ، قال تعالى : ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بَطُونِ
أُمَمَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا ﴾ [النحل : ٧٨] ، فمن لم
يتعلم فهو أمي ، نسبة إلى ما ذكرنا ، ولقد كان
في العرب أفراد يقرعون ويكتبون ، ولكن أكثرهم
لا يقرعون ولا يكتبون ، فسموا كلهم أميين
تغليباً ، ولذا قال ﷺ : «نحن أمة أمية لا نكتب ولا
نحسب ، الشهر هكذا وهكذا ، وأشار باصابعه ،

بين يدي السورة

سورة مدنية ، شأنها شأن السور المدنية في
الاهتمام بجانب التشريع ، واسم السورة يدل
على موضوعها ، وهو أن العرب ، بفضل الله
عليهم ، إذ بعث فيهم رسولاً منهم ، ليخرجهم من
الظلمات إلى النور ، ويعلمهم ما لم يكونوا
يعلمون ، ثم تحدثت مع اليهود - شعب الله
المختار في زعمهم - وأبطلت هذا الزعم بتحذيرهم
أن يطلبوا الموت الذي يردهم إلى الله الذي
اختارهم كما زعموا ، وأخبرت أنهم ﴿ لَا
يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدِمْتُمْ أَيْدِيهِمْ ﴾ وما هم بقارين
منه ، بل هو مدرِكهم : ﴿ ثُمَّ تَرْتَوْنَ إِلَىٰ عَالَمِ
الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ
تَعْمَلُونَ ﴾ . وأخيراً تحدثت عن أحكام الجمعة ،
ودعت المؤمنين إلى السعي إلى ذكر الله ،
إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة ، وحذرتهم
من الانشغال عن الجمعة ببيع أو لهو أو غير
ذلك .

يعني أن الشهر يكون ثلاثين، ويكون تسعا وعشرين.

وقوله تعالى: ﴿رَسُولاً مِنْهُمْ﴾ أي: أمي مثلهم، لتكون المعجزة أظهر، حيث يجيء رجل أمي بكتاب تعجز العرب كلها عن الإتيان بشيء من مثله، ولذا قال تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ تَقْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُهُ بِمِيزِكَ إِذَا لَأَرْثَابِ الْمُخْطَلُونَ﴾ [العنكبوت: ٤٨]، فلما كان أمياً وعجز أهل الفصاحة والبلاغة متفرقين ومجتمعين عن الإتيان بشيء من مثل ما جاء به عليم علم اليقين أن الذي جاء به وحى يوحى إليه، وليس له منه شيء.

وقوله تعالى: ﴿يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ﴾ أي: التي نزلها عليه، ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ أي: يظهرهم من رجس الشرك، ودينس المعاصي، ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ﴾ وهو القرآن، ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ وهي السنة. وكل ما ذكر في القرآن من الحكمة مقرونة بالكتاب فالمراد بها السنة، كقوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ [النساء: ١١٣]، وقوله لآلِ زَوجِ النَّبِيِّ ﷺ: ﴿وَالْأَكْرَبُ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُمْ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ﴾ [الأحزاب: ٣٤].

وأما قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ أي: ضلال بين واضح، ظاهر، فقد كانوا عبدة وثن، شرابين للخمر، زناة، قطاع طرق، وكانوا على شفا حفرة من النار فانقذهم الله منها، فكانوا بعد ذلك كله هداة مهتدين، وحملوا الخير للعالم كلها، وفي هذا التحول العجيب تعليم للدعاة والمصلحين أن لا يياسوا من استجابة الناس لهم، وأن لا يقنطوا من هداية أحد، فقلوب العباد بين أصبعين من اصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء، فقد يكون أعدى أعداء الدعوة اليوم هو حامل رايتهما والذاب عنها غداً، متى أسلم أبو سفيان ومعاوية رضي الله عنهما؟ ومتى أسلم عمرو بن العاص وابنه عبد الله؟ ومتى أسلم عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق؟ بل ومتى أسلم سيف الله المسلول خالد، رضي الله عنهم أجمعين. فالواجب على الدعاة أن يبذلوا جهودهم في الدعوة، وأن يتركوا هداية الناس لرب الناس، يهدي من

يشاء متى شاء: ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾.

قال العلماء: كانت بعثة النبي ﷺ في الأميين استجابة لدعوة الخليل إبراهيم عليه السلام حين دعا لأهل مكة أن يبعث الله فيهم رسولاً منهم، كما قال تعالى: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (١٢٧) رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (١٢٨) رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [البقرة: ١٢٧-١٢٩]. وفي هذا دليل على تحقيق إجابة الله لمن دعاه، ولكن الإجابة قد تتأخر، حتى يحين الوقت المناسب لها، ولذا على من دعا الله أن يدعوه وهو موقن بالإجابة، وعليه أن لا يستعجل فيقول: دعوت الله فلم يستجب لي، فإنه إذا استعجل منع الإجابة، كما جاء في الحديث عن النبي ﷺ أنه قال: «لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم، ما لم يستعجل». قيل: يا رسول الله، ما الاستعجال؟ قال: «يقول: دعوت وقد دعوت فلم أُنسجِب لي، فيستحسر عند ذلك، ويدع الدعاء».

وقوله تعالى: ﴿وَآخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ قد اختلف العلماء في المراد بالآخرين، فقيل: هم الأعاجم الذين دخلوا في الإسلام، لحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: «كنا جلوساً عند النبي ﷺ فأنزل عليه سورة الجمعة: ﴿وَآخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ قالوا: من هم يا رسول الله؟ فلم يراجعهم حتى سئل ثلاثاً، وفيما سلمان الفارسي، فوضع رسول الله ﷺ يده على سلمان الفارسي ثم قال: لو كان الإيمان عند الثريا لقاله رجالاً أو رجلٌ من هؤلاء.

وفي هذا الحديث دليل على أن هذه السورة مدنية وعلى عموم بعثته ﷺ إلى جميع الناس، لأنه فسّر قوله تعالى: ﴿وَآخِرِينَ مِنْهُمْ﴾ بفارس، ولهذا كُتِبَ كُتِبَهِ إلى فارس والروم وغيرهم من الأمم يدعواهم إلى الله عز وجل، وإلى اتباع ما جاء به. اهـ من ابن كثير.

وأدلة عموم بعثته ﷺ كثيرة؛ منها قوله تعالى: ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ﴾ [الأعراف: ١٥٨]، وقوله: ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴾ [الفرقان: ١]. وقول النبي ﷺ: «أُعْطِيتُ خَمْسًا لَمْ يَعْلَمْنِ نَبِيٌّ قَبْلِي...» ومنها: «وكان كلُّ نبيٍّ يُبعثُ إلى قومه خاصة، ويُبعثُ إلى الناس عامة».

وإنما كان ﷺ من الأميين تشريفًا لهم وتكريماً، ليعلم الله سبحانه أن بني إسرائيل لم يعودوا صالحين لحمل الرسالة وقيادة البشرية، ولذا قال تعالى: ﴿ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾. ثم ذم الله اليهود الذين أعطوا التوراة للعمل بها فلم يعملوا بها، فقال: ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا ﴾، فضرب لهم مَثَلُ السَّوءِ، مَثَلُ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا: جمع سَفَرٍ، وهو الكتاب العظيم، فَمَثَلُ اليهود الذين حُمِّلُوا التَّوْرَةَ وفيها تفصيل كلِّ شيء يحتاجون إليه في أمور دينهم ودنياهم، ومنها نعت هذا النبي الأمي، فلم ينتفعوا بما حُمِّلُوا من التَّوْرَةِ، كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ كُتُبَ الْعِلْمِ، وليس له منها إلا ما يجده من مشقة الحمل، وهو لا يدرى ما على ظهره من الخير المكنون في بطون هذه الكتب: ﴿ بَشَرٌ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بَيِّنَاتِ اللَّهِ ﴾، والمكذب بآيات الله ظالم، كما قال تعالى: ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ﴾ [يونس: ١٧]، ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾.

قال العلماء: هذا المَثَلُ وإن كان لليهود، إلا أنه يشمل كل من تشبه بهم، فكل من حمل علماً فلم يعمل به فله من هذا المَثَلِ نصيب.

ومع هذا الانصراف والفساد الذي وقع فيه اليهود، فقد كانوا وما يزالون يزعمون أنهم شعب الله المختار، وأنهم أولياء الله وأبنائه وأحبائه وأنهم أحق بالجنة من غيرهم، فابطل الله هذه الدعاوى، وردَّ هذا الزعم فقال لنبيه ﷺ: ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادَوْا إِن زَعَمْتُمْ أَنَكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾، وهذه الآية تسمى آية المباهلة، والمباهلة معناها الدعاء على الظالم من الفريقين،

وقد أمر الله تعالى نبيه ﷺ أن يدعوا إليها كلًّا من اليهود والنصارى والمشركين، فاما دعوة اليهود ففي هذه الآية، وكذلك آية البقرة: ﴿ قُلْ إِن كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾. ولما كشف الله حقيقة عيسى ابن مريم وأنه عبدُ الله لا ابنه، قال تعالى لنبيه ﷺ: ﴿ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴾ [آل عمران: ٦١]. واما دعوة المشركين ففي قوله تعالى: ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا ﴾ [مريم: ٧٥]. ولم يستجب أحد من هذه الفرق الثلاث للمباهلة، ولم يجروا عليها، لعلمهم علم اليقين أنهم إذا دعوا على الظالم فستصيبهم الدعوة لأنهم هم الظالمون، قال تعالى: ﴿ وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَسَمْتَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴾، ﴿ وَلَتَجِدْنَهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعْمَرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُرْضَخِهِ مِنَ الْعَذَابِ إِنَّ يُعْصِرُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَغْمُرُونَ ﴾.

وجاء في الصحيح أن أبا جهل لعنه الله قال لئن رأيت محمداً يسجد عند الكعبة بعد اليوم لأتينه ولأطان عنقه. فقال رسول الله ﷺ: «لو فعل لتخطفه الملائكة عياناً، ولو تمنى اليهود الموت لماؤوا اجمعون، ولو خرج الذين يباهلون رسول الله لرجعوا فلم يجدوا رجالاً ولا نساء».

قال القاسمي رحمه الله في تفسيره المسمى «محاسن التاويل» عند تفسير قوله تعالى في سورة آل عمران: ﴿ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا... ﴾ قال القاسمي بعد تفسيره للآية: تنبيهات، فذكر ثلاثة، ثم قال:

الرابع: استنبط من الآية جواز المحاجة في أمر الدين، وأن من جادل وأنكر شيئاً من الشريعة جازت مباهلته اقتداءً بما أمر به النبي ﷺ.

والمباهلة الملاعة. قال الكازروني في تفسيره: وقع البحث عند شيخنا العلامة الدواني - قدس الله ستره - في جواز المباهلة

بعد النبي ﷺ ، فكتب رسالة في شروطها المستنبطة من الكتاب والسنة والآثار ، وكلام الأئمة ، وحاصل كلامه فيها أنها لا تجوز إلا في أمر مهم شرعاً ، وقع فيه اشتباه وعناد لا يتيسر دفعه إلا بالمباهلة ، فيشترط كونها بعد إقامة الحجة ، والسغي في إزالة الشبهة ، وتقديم النصيح والإذار ، وعدم نفع ذلك ، ومساسس الضرورة إليها .

قال الإمام صدّيق خان في تفسيره : وقد دعا الحافظ ابن القيم رحمه الله من خالفه في مسألة صفات الرب تعالى شأنه وإجرائها على ظواهرها من غير تاول ولا تحريف ولا تعطيل ، إلى المباهلة بين الركن والمقام ، فلم يجبه إلى ذلك وخاف سوء العاقبة ، وتمام هذه القصة مذكور في أول كتابه المعروف بـ «النونية» . انتهى .

وقد ذكر في «زاد المعاد» في فصل فقه قصة وقد نجران ما نصه : ومنها أن السنة في مجادلة أهل الباطل إذا قامت عليهم حجة الله ولم يرجعوا بل أصروا على العناد أن يدعوه إلى المباهلة ، وقد أمر الله سبحانه بذلك رسوله ، ولم يقل إن ذلك ليس لأمك من بعدك ، ودعا إليه ابن عمه عبد الله بن عباس لمن أنكر عليه بعض مسائل الفروع ، ولم ينكر عليه الصحابة ، ودعا إليه الأوزاعي سفيان الثوري في مسألة رفع اليدين ، ولم ينكر عليه ذلك ، وهذا من تمام الحجة . انتهى .

وقوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ الْمَوْتُ الَّذِي تُقْرُونَ مِثْلَ فَإِنَّهُ مَلَاقِيكُمْ ﴾ كقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا تَكُونُوا يَتْرِكُكُمْ الْمَوْتُ وَتَوَكَّلْتُمْ فِي بَرُوجِ مُشْنِدَةٍ ﴾ [النساء : ٧٨] ، فعلى العبد أن يكثر من ذكر الموت ، وأن يستعد له قبل أن ينزل بساحته ، ولذا كان ﷺ يقول : « أكثروا من ذكر هادم الذات : الموت » .

وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه كان جالساً عند النبي ﷺ فقال له رجل : يا رسول الله ، من أفضل المؤمنين؟ قال : « أحسنهم خلقاً » . قال : فمن أخصهم؟ قال : « أكثرهم للموت ذكراً ، لما بعد الموت استعداداً ، أولئك الأكياس » .

قال العلماء : من فوائد ذكر الموت : تعجيل التوبة ، والنشاط في العبادة ، والقناعة ، ومن مضار نسيان الموت : تسويف التوبة ، والكسل

عن العبادة ، والطمع ، ولذا كان السلف الصالح رضوان الله عليهم يكثر من ذكر الموت ، فكان يزيد الرقاشي يقول لنفسه : ويحك يا يزيد ، من ذا الذي يصلي عنك بعد الموت ، من ذا الذي يرضي عنك ربك بعد الموت . ثم يقول : أيها الناس ، ألا تبكون وتنوحون على أنفسكم باقي حياتكم ، من الموت طالبه ، والقبور بيته ، والثراب فراشه ، والدود أنيسه ، وهو مع ذلك ينتظر الفرع الأكبر ، كيف يكون حاله ؟!

وقال بعض السلف : قطع عني لذة النوم اثنتان : ذكر الموت ، وذكر الوقوف بين يدي الله . وكان عمر بن عبد العزيز رحمه الله يجمع العلماء كل ليلة فيتذكرون الموت والأخرة حتى يبكون بكاء شديداً ، كان بين أيديهم جنازة .

قال العلماء : يستعان على ذكر الموت بأمور : منها حضور مجالس العلم ، والنظر إلى المحتضر ، وزيارة القبور ، قال ﷺ : « كنت نهيتكم عن زيارة القبور ، فزوروها فإنها تذكركم الآخرة » .

وقوله تعالى : ﴿ تُمْ تَرْتُونَ إِلَيَّ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ كقوله تعالى : ﴿ يَنْبَأُ الْإِنْسَانَ بِوَعْدِهِ مَا قَدَّمَ وَآخَرَ ﴾ [القيامة : ١٣] ، وقوله : ﴿ يَوْمَ تُجَدُّ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ ﴾ [آل عمران : ٣٠] ، وقوله : ﴿ وَوَضِعَ الْكِتَابَ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَايِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَجَنَّتْ مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾ [الكهف : ٤٩] .

فيا عبد الله :

ولو أنا إذا متنا تركنا

لكان الموت راحة كل حي

ولكننا إذا متنا بُعِثْنَا

ونُسأل بعده عن كل شيء

فاعد للسؤال جواباً .

اللهم أحيينا مسلمين ، وأميتنا مسلمين ، والحقنا بالصالحين . ونكمل الحديث إن شاء الله تعالى حول تفسير آيات سورة الجمعة .

وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

باب السنة

هجرة النبي ﷺ إلى المدينة

إعداد: زكريا حسيني محمد

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده وعلى آله وصحبه. وبعد... أخرج البخاري في صحيحه في حديث طويل عن عائشة في شأن هجرة أبيها (الصديق رضي الله عنه) جاء فيه قولها رضي الله عنها: فبينما نحن يوماً جلوس في بيت أبي بكر في نحر الظهيرة قال قائل لأبي بكر، هذا رسول الله ﷺ متقنعا - في ساعة لم يكن ياتينا فيها - فقال أبو بكر: فداء له أبي وأمي، والله ما جاء به في هذه الساعة إلا امر. قالت: فجاء رسول الله ﷺ فاستأذن فاذن له، فدخل فقال النبي ﷺ لأبي بكر: أخرج من عندك، فقال أبو بكر: إنما هم أهلك بأبي أنت يا رسول الله، قال: فإنني قل أنن لي في الخروج، فقال أبو بكر: الصحابة بأبي أنت يا رسول الله. قال رسول الله ﷺ: نعم. قال أبو بكر: فخذ بأبي أنت يا رسول الله إحدى راحلتي هاتين. قال رسول الله ﷺ: بالثمن. قالت عائشة فجهزاهما أحث الجاهز، وصنعنا لهما سفرة في جراب، فقطعت أسماء بنت أبي بكر قطعة من نطاقها فربطت به على فم الجراب، فبذلك سميت ذات النطاق. قالت ثم لحق رسول الله ﷺ وأبو بكر بغار في جبل ثور، فكنا فيه ثلاث ليال، يبيت عندهما عبد الله بن أبي بكر وهو غلام شاب ثقف لقين، فيدلج من عندهما بسحر، فيصبح مع قريش بمكة كبائت، فلا يسمع أمراً يُكتادان به إلا وعاه حتى يأتيهما بخبر ذلك حين يختلط الظلام، ويرعى عليهما عامر بن فهيرة مولى أبي بكر منحة من غنم فيريحها عليهما حين تذهب ساعة من العتاء فيبيتان في رسل. وهو لب منحتهم ورضيفهما. حتى ينق بها عامر بن فهيرة بغلس، يفعل ذلك في كل ليلة من تلك الليالي الثلاث. واستاجر رسول الله ﷺ رجلاً من بني الدئل، وهو من بني عبد بن عدي هادياً خريئاً. والخريت الماهر بالهداية. قد غمس حلقاً في آل العاص بن وائل السهمي، وهو على دين كفار قريش، فأمناه، فدفعنا إليه راحلتيهما، وواعداه غار ثور بعد ثلاث ليال براحلتيهما صبح ثلاث، وانطلق معهما عامر بن فهيرة والدليل فاخذ بهم طريق السواحل. [ح ٣٩٠].

المشركين. قلت: يا رسول الله، لو أن أحدهم رفع قدمه رانا، قال: ما ظنك بأنين الله ثالثهما؟

وقال البخاري رحمه الله قال ابن سهاب وأخبرني عبد الرحمن بن مالك الدلجي. وهو

وعن الغار أخرج البخاري في باب قوله تعالى: «ثَانِيِ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعُنَا» [التوبة: ٤٠] عن أنس قال حدثنا أبو بكر رضي الله عنه قال: كنت مع النبي ﷺ في الغار فرأيت آثار

«أن رسول الله ﷺ لقي الزبير في ركب من المسلمين كانوا تجاراً قافلين من الشام، فكسا الزبير رسول الله ﷺ وأبا بكر ثياباً بياض، وسمع المسلمون بالمدينة مخرج رسول الله ﷺ من مكة، فكانوا يغدون كل غداة إلى الحرة فينتظرونه، حتى يردهم حر الظهيرة، فانقلبوا يوماً بعدما اطلوا انتظارهم فلما أواوا إلى بيوتهم أوفى رجل من يهود على أطم من اطمهم لأمر ينظر إليه، فبصر برسول الله ﷺ وأصحابه مبيضين يزول بهم السراب فلم يملك اليهودي أن قال بأعلى صوته: يا معاشر العرب، هذا جدكم الذي تنتظرون. فثار المسلمون إلى السلاح فتلقوا رسول الله ﷺ بظهر الحرة، فعدل بهم ذات اليمين حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف، وذلك يوم الاثنين من شهر ربيع الأول، فقام أبو بكر للناس، وجلس رسول الله ﷺ صامتاً، فطفق من جاء من الأنصار - ممن لم ير رسول الله ﷺ - يحيي أبا بكر، حتى أصابت الشمس رسول الله ﷺ، فاقبل أبو بكر حتى ظلل عليه بردائه، فعرف الناس رسول الله ﷺ عند ذلك، فلبث رسول الله ﷺ في بني عمرو بن عوف بضع عشرة ليلة، وأسس المسجد الذي أسس على التقوى، وصلى فيه رسول الله ﷺ، ثم ركب راحلته، فصار يمشي معه الناس، حتى بركت عند مسجد الرسول ﷺ بالمدينة، وهو يصلي فيه يومئذ رجال من المسلمين، وكان مربداً للتمر لسهيل وسهل غلامين يتيمين في حجر أسعد بن زرة - فقال رسول الله ﷺ حين بركت به راحلته: هنا إن شاء الله المنزل. ثم دعا رسول الله ﷺ الغلامين فساومهما بالمربد يتخذة مسجداً، فقالا: لا، بل نهبه لك يا رسول الله، فابى رسول الله ﷺ أن يقبله منهما هبة حتى ابتاعه منهما، ثم بناه مسجداً، وطفق رسول الله ﷺ ينقل معهم اللبن في بنيانه ويقول:

«هذا الحِمَالُ لَا حِمَالُ خَيْبَرُ»

«هذا أبرُ رَيْثًا واطهرُ»

ابن أخي سراقه بن مالك بن جُعْشُم - أن أباه أخبره أنه سمع سراقه بن جُعْشُم يقول: «جاءنا رسل كفار قريش يجعلون في رسول الله ﷺ وأبي بكر دية كل واحد منهما لمن قتله أو أسره، فبينما أنا جالس في مجلس من مجالس قومي بني مدلج إذ أقبل رجل منهم حتى قام علينا ونحن جلوس فقال: يا سراقه، إني قد رايت أنفاً أسوداً بالساحل أراها محمداً وأصحابه. قال سراقه: فعرفت أنهم هم، فقلت له: إنهم ليسوا بهم، ولكنك رايت فلانا وفلانا انطلقوا باعيننا. ثم لبثت في المجلس ساعة، ثم قمت فدخلت فامرت جاريتي أن تخرج بفرسي - وهي من وراء أكمة - فتحبسها عليّ وأخذت رمحي فخرجت به من ظهر البيت فخططت برُجْءِ الأرض، وخفضت عاليه، حتى أتيت فرسي فركبتها، فرفعتها تقرب بي، حتى دنوت منهم، فعثرت بي فرسي، فخررت عنها، فقامت فاهويت يدي إلى كنانتي فاستخرجت منها الأزام، فاستقسمت بها: أضرهم أم لا؟ فخرج الذي أكره، فركبت فرسي - وعصيت الأزام - تقرب بي، حتى إذا سمعت قراءة رسول الله ﷺ وهو لا يلتفت، وأبو بكر يكثر الالتفات، ساخت يدا فرسي في الأرض حتى بلغتا الركبتين، فخررت عنها ثم زجرتها، فنهضت فلم تكد تخرج يديها، فلما استوت قائمة إذا لأثر يديها عثان ساطع في السماء مثل الدخان، فاستقسمت بالأزام فخرج الذي أكره فناديتهم بالأمان، فوقفوا، فركبت فرسي حتى جئتهم ووقع في نفسي حين لقيت ما لقيت من الحبس عنهم أن سيظهر أمر رسول الله ﷺ، فقلت له: إن قومك قد جعلوا فيك الدية. وأخبرتهم أخبار ما يريد الناس بهم، وعرضت عليهم الزاد والمتاع، فلم يرزاني ولم يسألاني إلا أن قال: أخف عنا. فسألته أن يكتب لي كتاب أمن. فامر عامر بن فهيرة فكتب في رقعة من أدم، ثم مضى رسول الله ﷺ.

قال ابن شهاب: فأخبرني عروة بن الزبير:

ويقول:

«اللهم إنَّ الأجرَ أجرُ الأخرَةِ

فأرحمِ الأنصارَ والمهاجرةَ

فتمثل بشعر رجل من المسلمين لم يُسمَ لي.

[ح٣٩٠٦].

وأخرج البخاري في باب كيف أخى النبي

ﷺ بينه وبين سعد بن الربيع الأنصاري

فعرض عليه أن يناصفه أهله وماله، فقال عبد

الرحمن: بارك الله لك في أهلك ومالك، دلني

على السوق، فربح شيئاً من أقط وسمن فراه

النبي ﷺ وَصَّرَ من صُفْرَةٍ فقال النبي ﷺ:

«مهيم يا عبد الرحمن»، قال: يا رسول الله

تزوجت امرأة من الأنصار، قال: «فما سقت

فيها»، فقال: وزن نواة من ذهب، فقال النبي

ﷺ: «أولم ولو بشاة». [ح٣٩٢٧].

شرح الأحاديث

أولا الحديث الأول: [٣٩٠٥]:

قال ابن حجر رحمه الله:

قوله: «في نحر الظهيرة» أي أول الزوال

وهو أشد ما يكون في حرارة النهار.

قوله: «هذا رسول الله متقنعا» أي مغطيا

رأسه.

قوله: «فداء له» بالمد وبالقصر.

قوله: «إنما هم أهلك» أشار بذلك إلى

عائشة وأسماء.

قوله: «الصحابة» أي أريد المصاحبة.

قوله: «إحدى راحتيّ هاتين» قال: بالثمن

زاد ابن إسحاق «قال: لا أركب بغيراً ليس هو

لي» قال: فهو لك، قال: لا، ولكن بالثمن الذي

أبتعتها به.

قوله: «أحث الجهاز» أسرع جهاز، وفي

رواية «أحب» والأول أصح.

قوله: «وصنعنا لهما سفرة في جراب» أي

زاداً في جراب، لأن أصل السفرة في اللغة

الزاد الذي يصنع للمسافر، فاستعملت السفرة

في هذا الخبر على أصل اللغة.

قوله: «ذات النطاق» وللكشميهني النطاقين

بالتثنية، والنطاق ما يُشد به الوسط، وقيل

هو ثوب تلبسه المرأة ثم تشد وسطها بحبل ثم

ترسل الأعلى على الأسفل.

قوله: «فكنا فيه» بفتح الميم ويجوز

كسرهما أي اختفيا فيه.

قوله: «عبد الله بن أبي بكر» وقع في نسخة

«عبد الرحمن» وهو وهم.

قوله: «ثقف» بفتح المثلثة وكسر القاف

ويجوز إسكانها وفتحها وبعدها فاء: الحاذق.

قوله: «لَقِن» بفتح اللام وكسر القاف بعدها

نوز. السريع الفهم.

قوله: «فيدلج» أي يخرج وقت السحر إلى

مكة.

قوله: «فيصبح مع قريش بمكة كبائت» أي

مثل البائت، يظنه من لا يعرف حقيقة أمره

لشدة رجوعه بغلس.

قوله: «يُكَثِّدَان به» في رواية الكشميهني

«يُكَادَان به» من غير مثناة، من الكيد وهو طلب

المكره.

قوله: «في رسل» بكسر الراء وسكون

السين، اللبن الطري.

قوله: «ورضيفهما» الرُضيفُ اللبن

المرضوف الذي وضعت فيه الحجارة المحماة

بالشمس أو النار لينعقد وتزول رخواوته.

قوله: «حتى ينق بها عامر» ينق أي

يصيح بغنمه، ووقع في رواية أبي زر «حتى

ينق بهما» أي يسمعهما صوته إذا زجر

غنمه.

قوله: «هاديا خريتا» الخريّتُ الماهر

بالهداية كما فسر في الرواية.

قوله: «قد غمس حلفاء» أي كان حليفاً،

وكانوا إذا تحالفوا غمسوا أيماهم في دم أو

خلوق، أو في شيء يكون فيه تلويث فيكون

ذلك تأكيداً للحلف.

ثانياً: الحديث الثاني [٤٦٦٣]

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ أي ناصرنا

وحافظنا.

قوله: «فلم يرزاني» أي لم ينقصاني مما معي شيئاً.
قوله: «كتاب أمّ» وفي رواية الإسماعيلي
«كتاب موادة» وفي رواية إسحق «كتابا
يكون آية بيني وبينك».
قوله: «في رقعة من أدم» وفي رواية ابن
إسحق «فكتب لي كتابا في عظم أو ورقة أو
خرقة».

قوله: «يغدون» أي يخرجون غدوة.
قوله: «حتى يردهم» في رواية معمر «حتى
يؤنّبهم» وفي رواية ابن سعد «فإذا أحرقتهم
الشمس رجعوا».

قوله: «أوفى رجل من يهود على أطم» أي
طلع إلى مكان عال فاشرف منه، والأطم هو
الحصن.

قوله: «مبيضين» أي عليهم الثياب البيض،
وقال ابن التين: يحتمل أن يكون معناه
مستعجلين.

قوله: «يزول بهم السراب» أي يزول
السراب عن النظر بسبب عروضهم له. وقيل
معناه: ظهرت حركتهم للعين.

قوله: «يا معاشر العرب» في رواية «يا بني
قَيْلَة» وهي الجدة الكبرى للأنصار الأوس
والخزرج.

قوله: «وأسس المسجد الذي أسس على
التقوى» أي مسجد قباء. ووردت روايات أنه
مسجد النبي ﷺ، ولا يمنع أن كلا منهما
أسس على التقوى. والله أعلم.

قوله: «وكان مَرِيْدًا»: أي وكان موضع
المسجد مَرِيْدًا، والمريد هو الموضع الذي يجفف
فيه التمر. وقال الأصمعي: المريد كل شيء
حبست فيه الإبل أو الغنم.

قوله: «في حجر سعد بن زرارة» كذا لأبي
نر وحده، وللباقين «أسعد» وهو الأصح.

قوله: «ينقل معهم اللبن» أي الطوب
المعمول من الطين الذي لم يحرق.

رابعاً: الحديث الرابع [٣٩٢٧]

قوله: «كيف أخى النبي ﷺ بين أصحابه»

قوله: «لو أن أحدهم رفع قدميه راناً» وفي
رواية نظر تحت قدميه لأبصرنا. فيه مجيء لو
الشرطية للمستقبل خلافاً للأكثر، وعلى هذا
يكون قاله حال وقوفهم على الغار، وعلى القول
الأكثر يكون قاله بعد مضيهم شكرًا لله على
صيانتهما منهم.

قوله: «ما ظنك باثنين الله ثالثهما» معنى
ثالثهما: أي ناصرهما ومعينهما، وفي الحديث
منقبة ظاهرة لأبي بكر رضي الله عنه.

ثالثاً: الحديث الثالث [٣٩٠٦]

قوله: «دية كل واحد» أي مائة من الإبل.

قوله: «رايت أنفاً» أي في هذه الساعة.

قوله: «أسنوبة» أي أشخاصاً.

قوله: «فخططت برّجها» الزجّ الحديدية التي
في أسفل الرمح.

قوله: «وخففت» أي أمسكت به بيدي
وجررته على الأرض لئلا يظهر بريقه لمن بعد
منه.

قوله: «الازلام» الإقذاح وهي السهام التي لا
ريش لها ولا نصل، ونقل ابن حجر عن ابن
جرير قوله: كانوا في الجاهلية يعمدون إلى
ثلاثة سهام على أحدها مكتوب «افعل» وعلى
الثاني «لا تفعل» والثالث غفل. وقال الفراء:
كان على الواحد «أمرني ربي» وعلى الثاني
«نهاني ربي» وعلى الثالث غفل. فإذا أراد
أحدهم الأمر أخرج واحداً فإن طلع الأمر فعل،
أو الناهي ترك، أو الغفل أعاد.

قوله: «فخرج الذي أكره» أي لا تضرهم.

قوله: «حتى إذا سمعت قراءة رسول الله»
في حديث البراء «فدعا عليه النبي ﷺ» وفي
رواية فقال: «اللهم اكفناه بما شئت» وفي
رواية: فالتفت النبي ﷺ فقال: «اللهم اصرعه
فصرعه فرسه».

قوله: «ساخت» أي غاصت، وفي حديث
أسماء بنت أبي بكر «فوقعت لمنخريها».

قوله: «عثان» أي بخان من غير نار، وفي
رواية الكشميهني: «غبار» والأول أشهر قوله.

رضي الله عنه. ثم في طلبه ﷺ من سراقه أن يعمي عنهما وجعل ذلك مقابل إنجاء الله له وفريسه.

ثالثاً: اختيار صاحب السفر، ولا سيما

الرحلة الشاقة، والتي ظهر من خلالها حرص الصديق رضي الله عنه على رسول الله ﷺ وعلى الدعوة، والاستعداد لفدائه صلوات الله وسلامه عليه بنفسه وماله وولده ووالده وكل ما يملك ومن يملك.

رابعاً: الحرص على تأسيس المساجد وبنائها في

أي موضع ينزل به الرسول ﷺ ويوجد به مسلمون، لإقامة الصلاة وذكر الله عز وجل فيها، إذ أن الصلاة من أعظم العبادات التي تربط العبد بربه. كما أنها كانت لكل الأمور الإسلامية من تفقد أحوال الفقراء وتعليم العلم، وتبدير شئون الدولة.

خامساً: عقد المؤاخاة بين المسلمين؛ سواء بين

المهاجرين بعضهم وبعض أو بين المهاجرين والانصار، فإن الأمة في ذلك الوقت بأفرادها كانوا في أمس الحاجة إلى هذه الأخوة وخاصة المهاجرين الذين تركوا أموالهم وأهليهم وضحووا بالغالي والنقيس فراراً بدينهم وفي سبيل الله عز وجل.

سادساً: بيان حقيقة اليهود كما جاء في حديث

عبد الله بن سلام وقصة إسلامه، حيث أخبر النبي ﷺ أن اليهود قوم بهت يكتمون الحق وهم يعلمون.

نسال الله تعالى أن ينفعنا بما علمنا، وأن

يعلمنا ما لم نعلم، وأن يرزقنا العلم النافع والعمل الصالح.

وصلى الله وسلم وبارك على عبده

ورسوله محمد وآله وصحبه أجمعين والحمد لله رب العالمين.

ذكر ابن سعد بأسانيد الواقدي إلى جماعة من التابعين قالوا: لما قدم النبي ﷺ المدينة أختى بين المهاجرين، وبين المهاجرين والانصار على المواسة، وكانوا يتوارثون وكانوا تسعين نفساً بعضهم من المهاجرين وبعضهم من الانصار، وقيل: كانوا مائة. فلما نزل «أولو الأرحام» بطلت الموارث بينهم بهذه المؤاخاة. قال السهيلي: أختى بين أصحابه ليذهب عنهم وحشة الغربة ويتانسوا من مفارقة الأهل والعشيرة، ويشد بعضهم أزر بعض، فلما عز الإسلام واجتمع الشمل وذهبت الوحشة أبطل الموارث وجعل المؤمنين كلهم إخوة وأنزل «إنما المؤمنون إخوة» يعني في التوادد وشمول الدعوة.

هذا، وإن المتصفح للأحاديث الصحيحة الواردة في شأن هجرة النبي ﷺ وأصحابه من مكة «بلد البعثة» إلى المدينة «بلد الهجرة» وعاصمة الإسلام، ليجد من الدروس والعبر ما يجعل المسلمين لو استفادوا من هذه الدروس لأصبحوا في عزة ومنعة ولنذكر بعضاً من هذه الدروس.

أولاً: الإعداد السابق قبل البدء بالعمل فإن رسول الله ﷺ قد أعد للهجرة إعداداً جيداً من استئجار للدليل الماهر بالطرق، وتأمين للطعام والشراب عن طريق الراعي عامر بن فهيرة، واختيار للشباب اللقن الثقف عبد الله بن أبي بكر رضي الله عنهما لياقتهما بأخبار أهل مكة وما يدبرونه لهما إلى غير ذلك من الإعداد. كما أن تجهيز أبي بكر للراجلتين يُعد من ذلك الباب.

ثانياً: إخفاء الأمر على الأعداء الذين أرادوا به كيداً، فإبطل الله تدبيرهم وركبهم في نحورهم يظهر ذلك في أمره ﷺ علياً لينام مكانه حتى يعمي على المشركين، ومن قبل ذلك في إتيانه بيت أبي بكر في وقت لم يكن يعتاد ﷺ أن يأتيه فيه، وتحققه ﷺ من عدم وجود من يمكن أن يفشي أمره ﷺ في بيت أبي بكر

كيف تعبد الله آلاف السنين؟

الحلقة
الأولى

إعداد / صلاح عبد الخالق محمد

أعمار الأمة الحميدة:

في صحيح البخاري (٦٤١٩) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «اعمر الله إلى امرئ آخر أجله حتى بلغه ستين سنة».

قال ابن حجر في الفتح (٢٤٤/١١): في الحديث إشارة إلى أن استكمال الستين مظنة لانقضاء الأجل وأصرح من ذلك ما أخرجه الترمذي بسند حسن إلى أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رفعه «أعمار أمتي ما بين الستين إلى السبعين وأقلهم من يجوز ذلك».

إذا كان أعمار الأمة الحميدة ستين عاماً منها:

• ٢٠ سنة نوم لأن الإنسان ينام في اليوم ما يقرب ٨ ساعات.

• ١٥ سنة طفولة ومشاغبة.

• عامان أكل وشرب وقضاء حاجة.

المجموع = ٣٧ عاماً والباقي من العمر ٢٣ عاماً.

إذاً العمر الإنتاجي للحسنات وعبادة الله تعالى لا تتجاوز ٢٣ عاماً في الغالب هذا لو كانت هذه الساعات والسنون مستغلة استغلالاً صحيحاً لعمل الصالحات لوجه الله تعالى.

(تنبيه): النبي ﷺ قال: «أقلهم من يجوز ذلك».

أي القليل من أمتي من يتخطى هذا السن وقد يموت الإنسان وعمره أقل من ذلك والواقع خير شاهد فالشباب يموت في سن العشرين أو أقل أو أكثر.

أعمار أمة نوح عليه السلام:

قال تعالى في سورة العنكبوت: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا

خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ [العنكبوت: ١٤].

أخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر والحاكم وصححه: عن ابن عباس قال: بعث الله تعالى نوحاً عليه السلام وهو ابن أربعين سنة ولبيث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم إلى الله تعالى وعاش بعد الطوفان ستين سنة حتى كثر الناس وفشوا». الشاهد من ذلك أن عمر الرجل الواحد من قوم نوح عليه السلام ألف سنة أو يزيد وبالطبع المؤمن منهم قد بلغت عبادته لله عز وجل ما يقرب من ألف عام أو يزيد عبادة خالصة.

كيف تعبد الله آلاف السنين؟

العمر قصير محدود ومعدود يجري

كالثواني.

• والسؤال الهام هو كيف اغتنم هذا العمر القصير في عمل الحسنات الكثيرة كأنني عبدتُ الله مئات السنين بل آلاف السنين؟

• كيف اغتنم هذا العمر المحدود واستثمره في عمل الحسنات التي لا تعد ولا تحصى بالملايين والبلايين حتى يصبح عمري الإنتاجي من الحسنات مئات بل آلاف السنين - هذا يدعونا إلى البحث عن أبواب الحسنات التي تعد بالملايين والتي منها:

أولاً: الغسل والتبكير لصلاة الجمعة

عن أوس بن أوس الثقفي رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من غسل يوم الجمعة واغتسل وبكر وابتكر ومشى ولم يركب ودنا من الإمام واستمع ولم يلغ كان له بكل خطوة عمل سنة أجر صيامها وقيامها» رواه

أحمد وأبو داود والنسائي وصححه
الالباني في الترغيب (٦٩٠).

قال الحافظ المنذري في الترغيب والقرهيب
(٢٠٨/١) قال الخطابي: قوله: «غسل واغتسل
وبكر وابتكر» اختلف الناس في معناه فمنهم من
ذهب إلى أنه:

١ - من الكلام المتظاهر الذي يراد به التوكيد
ولم تقع المخالفة بين المعنيين لاختلاف اللفظين
وقال الأتراه يقول في هذا الحديث ومشى ولم
يركب ومعناها واحد وإلى هذا ذهب الأثرم
صاحب أحمد.

٢ - وقال بعضهم قوله غسل معناه غسل
الراس وذلك لأن العرب لهم لم وشعور وفي
غسلها مؤنة فأراد غسل الرأس من أجل ذلك
وإلى هذا ذهب مكحول وقوله اغتسل معناه
غسل سائر الجسد.

٣ - وزعم بعضهم أن قوله غسل معناه أصاب
أهله - جامعها - قبل خروجه إلى الجمعة ليكون
أملك لنفسه وأحفظ في طريقه بصره. اهـ.

معنى ذلك لو أنك يوم الجمعة اغتسلت
ونذبت مبكراً إلى صلاة الجمعة واقتربت من
الإمام ولم تتكلم أثناء الخطبة كان لك بكل
خطوة تمشيها إلى الصلاة أجر سنة كاملة
صيامها وقيامها وذلك على الله يسير.

مثال: هب أنك تمشي إلى المسجد ١٠٠
خطوة في جمعة واحدة لك أجر من صام وقام
لله ١٠٠ عام.

• في عام واحد ٥٢ جمعة $\times ١٠٠ =$
٥٢٠٠ عام.

• في ١٠ سنوات $\times ٥٢٠٠$ خطوة =
٥٢٠٠٠ عام.

والله يضاعف لمن يشاء والله أعلم
اعلم رحمك الله أن الله عز وجل كريم
يحاسبك على خطوات الذهاب وخطوات
الرجوع.

في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله
عنه أن النبي ﷺ قال: «من غدا إلى المسجد أو

راح أعد الله له في الجنة نزلاً كلما غدا أو راح».
قال ابن حجر في الفتح: المراد بالغدو الذهاب
وبالرواح الرجوع (١٧٤/٢).
فاكثروا من الخطا حتى تُعْمَرُوا في الطاعة
آلاف السنين.

ثانياً الصلاة في المسجد الحرام

في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله
عنه أن النبي ﷺ قال: «الصلاة في مسجدي هذا
خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد
الحرام».

وفي مسند الإمام أحمد وسنن ابن ماجه
بإسناد صحيح عن جابر رضي الله عنه أن
رسول الله ﷺ قال: «صلاة في مسجدي أفضل
من صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام وصلاة
في المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة
فيما سواه».

معنى ذلك أن الصلاة في المسجد الحرام
أفضل من مائة ألف صلاة في المساجد الأخرى.

وقد قال أبو بكر النقاش في تفسيره: حسبت
الصلاة بالمسجد الحرام فبلغت صلاة واحدة
بالمسجد الحرام عمر خمس وخمسين سنة
وسنة أشهر وعشرين ليلة. فتح الباري (٨٢/٣).

مثال: هب أنك صليت في مسجد غير
المساجد المذكورة بالفضل العظيم تُرى كم سنة
تصليها حتى تصل إلى مائة ألف صلاة؟ تحتاج
إلى ٥٦ عاماً تقريباً.

فإذا صليت في المسجد الحرام يوماً واحداً
(صلوات).

خمس فروض $\times ٥٦$ عاماً = ٢٨٠ عاماً في
مسجداً.

٢٥ فرضاً $\times ٥٦$ عاماً = ١٤٠٠ عام.

معنى ذلك أنك إذا صليت في المسجد الحرام
٢٥ فرضاً أو ٢٥ صلاة لك أجر من صلى لله
١٤٠٠ عام والله أعلم.

قس على ذلك الصلاة في المسجد النبوي
الشريف والمسجد الأقصى أعاده الله إلينا
سلاماً.

ثالثاً صلاة النافلة في البيوت

في الصحيحين عن زيد بن ثابت رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «صلوا أيها الناس في بيوتكم فإن أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة».

اعلم: أن صلاة النافلة في البيوت أفضل من صلاتها في المسجد الحرام والمسجد النبوي وإليك أقوال بعض العلماء:

١ - قال ابن حجر في الفتح (٨٢/٣): قوله ﷺ: أفضل صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة ويمكن أن يقال لا مانع من إبقاء الحديث على عمومته فتكون صلاة النافلة في بيت بالمدينة أو مكة تضاعف على صلاتها في البيت بغيرهما وكذا في المسجدين وإن كانت في البيوت أفضل مطلقاً.

٢ - قال الشيخ ابن عثيمين رحمه الله: قال النبي ﷺ: «صلوا أيها الناس في بيوتكم». فامر أن يصلى في البيت فإن صلاة المرء في بيته أفضل إلا المكتوبة فدل ذلك على أن الإنسان ينبغي له أن تكون جميع رواتبه في بيته سواء الرواتب أو صلاة الضحى أو التهجد أو غير ذلك حتى في مكة والمدينة الأفضل أن تكون الرواتب في البيت أفضل من كونها في المسجد، في المسجد الحرام أو المسجد النبوي لأن النبي ﷺ قال هذا وهو في المدينة والصلاة في مسجده خير من ألف صلاة إلا المسجد الحرام وكثير من الناس الآن يفضل أن يصلي النافلة في المسجد الحرام دون البيت وهذا نوع من الجهل.

[شرح رياض الصالحين (٢٤٧/٣)]

نوافل مستثناة

قال الشيخ / صفوت نور الدين رحمه الله: من فقه الحديث الانتقال لصلاة النفل في البيت أفضل ولو كان بالمسجد الحرام وهذا في غير المعتكف والمبكر لصلاة الجمعة والخائف من فوات الوقت أو الخائف من دخول الكسل عليه أو من يجلس لتعليم أو تعلم أو يريد السفر

والقادم من سفر وذلك في غير الصلوات التي تسن فيها الجماعة كالاستسقاء والعيدين والكسوفين وكركعتي الطواف وتحية المسجد.

[مجلة التوحيد شوال ١٥ / ١٤١٥هـ]

فوائد صلاة النافلة في البيوت

١ - أفضل من صلاة النافلة في المسجد الحرام الذي فيه الصلاة بمائة ألف صلاة.

٢ - تعليم أهل البيت الصلاة من زوجة وأولاد الاقتداء به في ذلك.

٣ - طرد الشياطين من البيت وتقليل المشاكل.

٤ - غسل القلب قبل الفرض وصقل له وترويض له حتى يصلي الفرض بخشوع.

٥ - أقرب إلى الإخلاص وأبعد عن الرياء أمام الناس.

٦ - سد العجز والخلل في صلاة الفريضة. في سنن الترمذي وغيره وصححه العلامة الألباني في صحيح الترغيب (٥٤١) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته فإن صلحت فقد أفلح وأنجح وإن فسدت فقد خاب وخسر وإن انتقص من فريضته قال الله تعالى انظروا هل لعبدي من تطوع يكمل به ما انتقص من الفريضة ثم يكون سائر عمله على ذلك».

هياتناجر مع الله الغني الكريم

هذه فرص للتجارة مع الله عز وجل تجارة رابحة بالآلاف والملايين والبلايين من الحسنات قال تعالى في سورة فاطر: إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ * لِيُؤْتِيَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ [فاطر ٢٩، ٣٠].

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

أنصار السنة المحمدية

«أصول وقواعد منهجية»

إعداد: معاوية محمد هيكمل

الحمد لله وكفى ، وصلاة وسلاماً على
عباده الذين اصطفى وبعد ...

فقد تميزت دعوة أنصار السنة
المحمدية منذ نشأتها الأولى وعبر
تاريخها الطويل بالمحافظة على أصول
المنهج السلفي الاصيل وقواعده في تلقي
الإسلام وفهمه وتطبيقه ودعوة الناس
إليه، وهي بذلك تمثل الخط المستقيم
والامتداد الطبيعي للمسلمين الأوائل
الذين توفي النبي صلى الله عليه وسلم
وهو عندهم راض ، قال تعالى:
﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ إِلَى
الْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ
تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا
ذَٰلِكَ أَفْوَزُ الْعَظِيمِ﴾ [التوبة : ١٠٠] .

ولما كان الأمر كذلك كان لزماً علينا أن
نبين أصول المنهج الذي ننتمي إليه
ونشرف بالانتساب إليه وقواعده

أولاً الأصول : قال شيخ الإسلام ابن تيمية :
فالأصول الثابتة بالكتاب والسنة والإجماع هي
بمنزلة الدين المشترك بين الأنبياء ليس لأحد خروج
عنها ، ومن دخل فيها كان من أهل الإسلام وهم أهل
السنة والجماعة، وما تنوعوا فيه من الأعمال
والأقوال المشروعة فهو بمنزلة ما تنوعت فيه
الأنبياء ، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنَّا
لنَهْدِيَهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [العنكبوت
: ٦٩] ، وقال تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ
مُبِينٌ * يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ
وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى
صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [المائدة : ١٥ ، ١٦] ، وقال تعالى :
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّخَذُوا فِي السَّكَنِ كَافَّةً وَلَا
تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾
[البقرة: ٢٠٨] . اهـ .

وقال أيضاً : ومحمد صلى الله عليه وسلم خاتم
الرسل ، فعلى جميع الخلق اتباعه واتباع ما شرعه
من الدين، وهو ما أتى به من الكتاب والسنة ، فما
جاء من الكتاب والسنة هو الشرع الذي يجب على
جميع الخلق اتباعه ، وليس لأحد الخروج عنه، وهو
الشرع الذي يقاوم عليه المجاهدون وهو الكتاب
والسنة، وسيوف المسلمين تنصر هذا الشرع . اهـ .
وأول هذه الأصول :

تقديم الشرع (النقل) على العقل

أول هذه القواعد اتباع السلف في الفهم
والتفسير ، وهي من السمات البارزة لمنهج السلف
ففي الصفات الإلهية إثباتها بلا كيفية، وفي المسائل
الأخرى ، اتخاذ الأوائل قبوة في النظر والعمل ،
فالقرآن والحديث أولاً ثم الاقتداء بالصحابه ؛ لأن
الوحي كان ينزل بين أظهرهم ، فكانوا أعلم بتأويله
من أهل العصور التالية ، وكانوا مؤتلفين في أصول
الدين ولم يفترقوا فيه ولم يظهر فيهم البدع
والأهواء ، فيتميزون بانهم يبدؤون بالشرع ثم
يخضعون العقل له ، بما يتفق مع الشرع، وأن الأوائل
كانوا أكثر فهماً وبراية للشرع من غيرهم.

وتظهر أصول العقيدة لديهم في الإيمان بصفات
الله عز وجل وأسمائه من غير زيادة عليها ولا نقص
منها ولا تأويل لها بما يخالف ظاهرها ولا تشبيهها
بصفات المخلوقين، بل أمروها كما جاءت في كتاب
الله أو على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم
وربوا عليها إلى قائلها.

قال ابن تيمية في «نقض المنطق» (ص ٣٠٩):
«المعقول عننا ما وافق هديهم ، والمجهول ما
خالفهم ، ولا سبيل إلى معرفة هديهم وطريقتهم إلا

هذه الآثار.

فطريقتهم في إخضاع العقل للنص ، لا العكس مخالفين بذلك قواعد المعتكلمين من المعتزلة والأشعرية الذين قدموا العقل وأولوا النصوص تبعاً له ، مستبدلين بما استدل به ابن تيمية من قوله تعالى : ﴿ اَنْتَوْنِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا اَوْ اْتَاةٍ مِنْ عِلْمٍ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ ، وقوله : ﴿ وَاِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا اِلَى مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ وَاِلَى الرَّسُوْلِ رَاٰتِ الْمُنَافِقِيْنَ يَصُدُوْنَ عَنْكَ صُدُوْدًا ﴾ ، فالآثار هي الرواية ، وفي الآية الثانية دليل على نفاق من يحاكم إلى غير الكتاب والسنة ، وإن زعم أنه يريد التوفيق بين الأدلة الشرعية وبين ما يسميه هو عقليات من الأمور المأخوذة من بعض طواغيت المشركين والكتّابين ، وهذا الأعوجاج في التفكير الذي قومه ابن تيمية هو الذي يتخذه أصحاب المنهج العقلي المعتزلي المعاصرون ، الذين يحاولون إخضاع الدين والشرعية لمطالبات العصر المتجددة ، ومن جملة هؤلاء محمد عبده وتلاميذ مدرسته العقلانية ، ومن تأثر بمنهجه من أتباعه كعلي عبد الرزاق ، وطه حسين ، وقاسم أمين ، والكواكبي .

ومنهجهم يصرحون فيه بوجوب تاويل النص ليوافي مفهوم العقل وهو مبدأ خطر ، فإطلاق كلمة «العقل» يرد الأمر إلى شيء غير واقعي فهناك عقلي وعقلك وعقل فلان ، وليس هناك عقل مطلق لا يتناوله النقص والهوى والجهل يحاكم النص القرآني إلى مقرراته ، وإذا أوجبنا التاويل ليوافق النص هذه العقول الكثيرة فإننا ننتهي إلى فوضى ! ولقد حاول أصحاب الاتجاه التخريبي إخضاع النصوص لأهوائهم وعقولهم ، وفسروا الدين في ضوء ما يذهب إليه مفكروا الشرق والغرب وفلاسفته ، ولذا وجب الحذر والتحذير ، وخصوصاً مع اشتداد هذا التيار في أيامنا هذه بزعم الحداثة والخطوير والتنوير !! إن الإسلام جاء ليقوم عوج الحياة لا لينز بها عوجها .

أقوال علماء السلف

يقول ابن تيمية رحمه الله : ولا يوجد في كلام أحد من السلف أنه عارض القرآن بعقل وراي وقياس ولا بذوق ووجد ومكاشفة ، ولا قال قط : قد تعارض هذا العقل والنقل ، فضلاً عن أن يقول : فيجب تقديم العقل ، والنقل يعني : القرآن والحديث وأقوال الصحابة والتابعين ، فإن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم تبين القرآن وتدل عليه وتعبر عنه . [مجموع الفتاوى (٢٩، ٢٨/١٣)] .

يقول الشاطبي في الاعتصام : إن الشريعة بينت أن حكم الله على العباد لا يكون إلا بما شرع في دينه

على السنة أنبيائه ورسله ، ولذلك قال تعالى : ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾ [الإسراء : ١٥] ، وقال : ﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللّٰهِ وَالرَّسُوْلِ ﴾ [النساء : ٥٩] ، وقال : ﴿ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلّٰهِ ﴾ [الأنعام : ٥٧] ، وأشبهه ذلك من الآيات والأحاديث ، فخرجت عن هذا الأصل فرقة زعمت أن العقل له مجال في التشريع وأنه محسن ومقبح فابتدعوا في دين الله ما ليس فيه .

وقال شارح الطحاوية : «وكل من قال براهيه وذوقه وسياسته مع وجود النص ، أو عارض النص بالمعقول فقد ضاهى إبليس حيث لم يسلم لأمر به ، بل قال : ﴿ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾ [الأعراف : ١٢] .

وقال تعالى : ﴿ مَنْ يُطِعِ الرَّسُوْلَ فَقَدْ أَطَاعَ اللّٰهُ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ﴾ [النساء : ٨٠] وقال تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴾ [آل عمران : ٣١] . وقال تعالى : ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُوْنَ حَتَّى يُحَكِّمُوكُمْ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَزْبًا مِّمَّا قَضَيْتُمْ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيْمًا ﴾ [النساء : ٦٥] .

اقسم سبحانه بنفسه أنهم لا يؤمنون حتى يحكموا نبيه ويرضوا بحكمه ويسلموا تسليماً . [الطحاوية، (ص ١٩٠، ١٩١)] .

وقال ابو المظفر السمعاني : «اعلم أن فصل ما بيننا وبين المبتدعة هو مسألة العقل فإنهم أسسوا دينهم على المعقول وجعلوا الاتباع والمآثور تبعاً للمعقول ، وأما أهل السنة ، فقالوا : الأصل في الدين الاتباع والمعقول تبع ولو كان أساس الدين على المعقول لاستغنى الخلق عن الوحي وعن الأنبياء صلوات الله عليهم ولبطل معنى الأمر والنهي ، وقال من شاء ما شاء ، ولو كان الدين بني على المعقول وجب ألا يجوز للمؤمنين أن يقبلوا أشياء حتى يعقلوا» . [صون المنطق، ص ١٨٢] .

ويقول ابن تيمية رحمه الله : إن كثيراً مما دل عليه السمع يعلم بالعقل أيضاً والقرآن يبين ما يستدل به العقل ويرشد إليه وينبه عليه كما ذكر الله نك في غير موضع ، فإن الله سبحانه وتعالى بين من الآيات الدالة عليه وعلى وحدانيته وقدرته وعلمه وغير ذلك مما أرشد العباد إليه ودلهم عليه ، كما بين أيضاً ما دل على نبوة أنبيائه ، وما دل على المعاد وإمكانه ، فهذه المطالب هي شرعية من جهتين : من جهة أن الشارع أخبر بها ، ومن جهة أنه بين الأدلة العقلية التي يستدل بها عليها ، والأمثال المضروبة في القرآن هي أقيسة عقلية ، وقد بسطت في غير

والصفات وتحريفها عن موضعها وفي القول بالجبر.

أم عقل المعتزلة ومن وافقهم في تاويل نصوص أسماء الله وصفاته ونصوص القضاء والقدر وإنكار رؤية المؤمنين ربه يوم القيامة

أم عقل الغلاة في إثبات الأسماء والصفات، والغلاة في سلب المكلفين المشيئة والقدرة على الأعمال .

أم عقل من قالوا بوحدة الوجود ... إلخ .
ولقد أحسن شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله إذ يقول : «ثم المخالفون للكتاب والسنة ، وسلف الأمة من المتأولين لهذا الباب في أمر مريج».

فإن من أنكر الرؤية يزعم أن العقل يحيلها، وأنه مضطر فيها إلى التاويل ، ومن يحيل أن الله علماً وقدره ، وأن يكون كلامه غير مخلوق ونحو ذلك يقول : إن العقل أحال ذلك فاضطر إلى التاويل ، بل من ينكر حقيقة حشر الأجساد، والأكل والشرب الحقيقيين في الجنة ، يزعم أن العقل أحال ذلك وأنه مضطر إلى التاويل ، ومن يزعم أن الله ليس فوق العرش يزعم أن العقل أحال ذلك وأنه مضطر إلى التاويل .

ويكفيك دليلاً على فساد قول هؤلاء أنه ليس لواحد منهم قاعدة مستمرة فيما يحيله العقل ، بل منهم من يزعم أن العقل جوزّ وأوجب ما يدعي الآخر أن العقل أحاله .

فيا ليت شعري ، بأي عقل يوزن الكتاب والسنة؟! فرضي الله عن الإمام مالك بن أنس حيث قال : أو كلما جاءنا رجل أجدل من رجل تركنا ما جاء به جبريل إلى محمد صلى الله عليه وسلم. [مجموع الفتاوى] .

هذا ، وإن فريقاً ممن قنسوا عقولهم ، وخذعتهم أنفسهم ، واتهموا سنة نبيهم قد أنكروا رفع الله نبيه عيسى ابن مريم عليه السلام إلى السماء حيناً بدنأً وروحاً ، ونزوله آخر الزمان حكماً وعدلاً ، لا لشيء سوى اتباع ما تشابه من الآيات دون ردها إلى المحكم منها ، واتباعاً لما ظنوه دليلاً عقلياً ، وما هو إلا وهم وخيال .

وردوا ما ثبت من سنة النبي صلى الله عليه وسلم نزولاً على ما أصلوه من أنفسهم من أن العقائد لا يستدل عليها بأحاديث الأحاد ، واتهاماً لبعض الصحابة فيما نقلوا من الأحاديث ، وفي ذلك جرأة منهم على الثقات الأمناء من أهل العلم والعرفان دون حجة أو برهان .

موضع ، وهي أيضاً عقلية من جهة أن تعلم بالعقل أيضاً . [مجموع الفتاوى ج ٣] .

وقال أيضاً في «نقض المنطق» (ص ٤٩):
«والعجب أن من هؤلاء - مدعي النظر والاستدلال - من يصرح بأن عقله إذا عارضه الحديث ، لا سيما في أخبار الصفات ، حمل الحديث على عقله وصرح بتقديمه على الحديث وجعل عقله ميزاناً للحديث ، فليت شعري !! هل عقله هذا كان مصرحاً بتقديمه في الشريعة المحمدية فيكون من السبيل المأمور باتباعه، أم هو عقل مبتدع جاهل ضال خارج عن السبيل، فلا حول ولا قوة إلا بالله». [انظر «ملاحم رئيسية للمنهج السلفي»] .

أنصار السنة يقتدون بسلف الأمة

ويقفون في وجه دعاة المدرسة العقلية!!

يقول الشيخ عبد الرزاق عفيفي - أحد شيوخنا وعلمائنا البارزين - ناعياً على من يقدمون العقل على النقل :

ولا يغترن إنسان بما آتاه الله من قوة في العقل وسعة في التفكير ، وبسطة في العلم ، فيجعل عقله أصلاً ، ونصوص الكتاب والسنة الثابتة فرعاً ، فما وافق منهما عقله قبله واتخذهُ ديناً ، وما خالفه منهما لوى به لسانه وحرفه عن موضعه ، وأوله على غير تاويله إن لم يسعه إنكاره ، وإلا رده ما وجد في ظنه إلى ذلك سبيلاً - ثقة بعقله - واطمئناناً إلى القواعد التي أصلها بتفكيره واتهامه لرسول الله صلى الله عليه وسلم، أو تحديداً لمهمة رسالته وتضييقاً لدائرة ما يجب اتباعه فيه واتهاماً لثقة الأمة وعيولها ، وأئمة العلم ، وأهل الأمانة الذين نقلوا إلينا نصوص الشريعة ، ووصلت إلينا عن طريقهم قولاً وعملاً .

فإن في ذلك قلباً للحقائق ، وإهداراً للإنصاف مع كونه ذريعة إلى تفويض دعائم الشريعة وإلى القضاء على أصولها .

إذ طبائع الناس مختلفة واستعدادهم الفكري متفاوت وعقولهم متباينة ، وقد تتسلط عليهم الأهواء، ويشوب تفكيرهم الأغراض ، فلا يكونون يتفقون على شيء ، اللهم إلا ما كان من الحسيات أو الضروريات .

فأي عقل من العقول يجعل أصلاً يحكم في نصوص الشريعة فترد أو تنزل على مقتضاه فهمًا وتاويلًا .

أعقل الخوارج في الخروج على الولاة ، وإشاعة الفوضى وإباحة الدماء ؟

أم عقل الجهمية في تاويل نصوص الأسماء

موقف السلف من قضية العقل

لم تكن مشكلة العقل والنقل أو الوحي والمعرفة الإنسانية موجودة لدى السلف الأولين، ذلك أن العقل المؤمن كان حاسماً في موقفه المنهجي المبني على منطق العقل السليم : الوحي من علم الله الذي يمثل الحق المطلق في كل ما قدمه من قضايا ، ومن ثم : فإن أي تشكيك في قضية من قضاياها ينقض ذلك الإيمان أي أن هذا التشكيك يعني موقفاً غير عقلي . العقل مصدر للمعرفة ، وهو الوسيلة التي كلّفنا الله على أساسها وأمرنا أن ننظر في أمر الرسالة ، ومن ثم الوحي من خلالها : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أُعْطِيَكَ بِوَأْجِبَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَخْئُولَةً وَقَرَأْتَ ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ ﴾ [سبا : ٤٦] ، لكن هذا العقل جزء من الإنسان المخلوق المصدود ، ومن ثم فإن المعرفة الناتجة عنه تبقى دون العلم الذي يقدمه الوحي ، إنه علم الإنسان أمام علم الله ، وهي معاملة واضحة وعقلية .

لكن ذلك لم يكن لدى أولئك السلف ، أنه ينبغي أن يضم العقل وأن تبطل وظيفته الإبداعية ما دام الوحي موجوداً لم ينظروا إلى إيمانهم بالوحي وحقائقه المطلقة على أنه استغناء عن العقل ، ومن ثم عزل له ، كلا إن العكس هو الصحيح ، إن انطلاق العقل - لدى هؤلاء - وإبداعه وفتوحاته في المجالات السياسية والاجتماعية والعلمية ، وتنوع نشاطاته ، كان نتيجة ذلك الإيمان بالوحي .

والمقصود أنه لدى السلف - الأولين - من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتابعيههم بإحسان ، كان وجود الوحي - مع توفر العقل - السبيل إلى قيام حياة إنسانية تتحلّى في كل جوانبها بالكمال - الممكن بشرياً - آمنوا بهذا في وعيهم ، وتحققوه في حياتهم ، فلم يكن وجودهما معاً مشكلة ، بل إن المشكلة في فقدان أحدهما ، حيث إن فقدان الوحي يحرم العقل من الهادي الذي يدفعه في مجالات العلم ، ويحدد له غايات حركته ويرسم له الضوابط التي يحقق بالتزامه بها إنتاجاً مثمراً .

كما أن فقدان العقل أو فساده : يعني أن لا يتحقق لتعاليم الوحي وجودها الواقعي في حياة الناس ، فتبقى هذه الحياة دون مستواها الإنساني المأمول ، [السلفية وقضايا العصر (١٩٧-١٩٨)] .

التلازم بين العقل والنقل

يذكر ابن تيمية وجود التلازم والتوافق بين الأدلة الشرعية العقلية ، والأدلة العقلية ، فيقول : «والقول كلما كان أقس في الشرع ، كان أقس في العقل ، فإن الحق لا يتناقض ، والرسول إنما أخبرت بحق ، والله فطر عباده على معرفة الحق ، والرسول

إنما بعثت بتكميل الفطرة لا بتغيير الفطرة ، قال تعالى : ﴿ سَتَرْنَاهُمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّ الْحَقَّ ﴾ [فصلت : ٥٣] ، فأخبر أنه سيربهم الآيات الأفقية والنفسية المبينة ، لأن القرآن الذي أخبر به عباده حق ، فتتطابق الدلالة البرهانية القرآنية ، والبرهانية العيانة ، ويتصادق موجب الشرع المنقول والنظر المعقول .

وقال أيضاً : كل من كان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه والتابعين لهم بإحسان أقرب ، كان أقرب إلى كمال التوحيد والإيمان والعقل والعرفان ، وكل من كان عنهم أبعد ، كان عن ذلك أبعد .

فما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم حق محض يتصادق فيه صريح المعقول وصحيح المنقول .

درء تعارض العقل والنقل

بعد ذلك التقرير في التلازم بين العقل والنقل، يرد ابن تيمية على المعتزلة - ومن نحا نحوهم- الذين أحدثوا ذلك الانفصام المفتعل بين العقل والنقل ، وبين أن النقل الصحيح لا يعارض العقل الصريح أبداً ، حيث قال في كتابه الفريد «درء تعارض العقل والنقل» : «أنزل الله الكتاب حاكماً بين الناس فيما اختلفوا فيه؛ إذ لا يمكن الحكم بين الناس في موارد النزاع والاختلاف على الإطلاق إلا بكتاب منزل من السماء، ولا ريب أن بعض الناس قد يعلم بعقله ما لا يعلمه غيره ، وإن لم يمكنه بيان ذلك لغيره، ولكن ما علم بصريح العقل لا يتصور أن يعارضه الشرع البتة ، بل المنقول الصحيح لا يعارضه معقول صريح .

ولقد تأملت ذلك في عامة ما تنازع الناس فيه، فوجدت ما خالف النصوص الصحيحة الصريحة شبهات فاسدة يعلم بالعقل بطلانها، بل يعلم بالعقل ثبوت نقيضها الموافق للشرع .

وهذا تأملته في مسائل الأصول الكبار كمسائل التوحيد والصفات ، ومسائل القدر والنبوءات والمعاد وغير ذلك ، ووجدت ما يعلم بصريح العقل لم يخالفه سمع قط ، بل السمع الذي يقال إنه يخالفه : إما حديث موضوع ، أو دلالة ضعيفة ، فلا يصلح أن يكون دليلاً لو تجرد عن معارضة العقل الصريح ، فكيف إذا خالفه صريح المعقول ؟ ونحن نعلم أن الرسل لا يخبرون بمحالات العقول بل بمحارات العقول ، فلا يخبرون بما يعلم العقل انتفاؤه ، بل يخبرون بما يعجز عن معرفته . [قراءات في منهاج السنة النبوية: للصويان] .

شيوخه ومن روى عنهم

حدث عن عطاء بن أبي رباح فاكثر وجوده ، وعن ابن أبي مليكة ونافع مولى ابن عمر ، وأخذ عن مجاهد حرفين من القراءات ، وروى عن عمرو بن دينار ، وعمرو بن شعيب ، وابن المنكر ، والقاسم بن أبي بزة ، وزيد بن أسلم ، والزهرى ، وصفوان بن سليم ، وعبد الله بن طاووس ، وخلق كثير .

الرواة عنه

روى عنه ثور بن يزيد ، والأوزاعي والليث بن سعد المصري والسفيانان والحمدان ، وابن عتبة ، وعبد الله بن إدريس ، ويحيى بن سعيد الأموي ، ويحيى بن سعيد القطان ، ووكيع ، وأبو عاصم النبيل ، وعبد الرزاق بن همام الصنعاني ، وعبد الله بن موسى ، وغندر محمد بن جعفر وأمم سواهم .

وهو أول من دون العلم بمكة ، قال عبد الله بن أحمد : قلت لأبي : من أول من صنف الكتب؟ قال : ابن جريج وابن أبي عروبة .

ثناء العلماء عليه

قال شيخه عطاء بن أبي رباح : سيد شباب أهل الحجاز . وقيل له : من نسأل بعدك يا أبا محمد؟ قال : هذا الفتى إن عاش - يعني ابن جريج .

قال ابن المديني : نظرت فإذا الإسناد يدور على ستة ، فذكرهم ، ثم قال : صار علمهم إلى أصحاب الأصناف ممن صنف العلم منهم من أهل مكة ابن جريج يكنى أبا الوليد ، لقي ابن شهاب وعمرو بن دينار - يريد من الستة المذكورين .

قال يحيى بن سعيد : ابن جريج أثبت من مالك في نافع . وقال : كان صدوقاً .

وقال : كنا نسمي كتب ابن جريج كتب الأمانة . قال أحمد بن حنبل : عمرو بن دينار وابن جريج أثبت الناس في عطاء .

وقال : كان من أوعية العلم . قال يحيى بن معين : ابن جريج ثقة في كل ما روي عنه من الكتاب .

«شيخ الحرم» ابن جريج

إعداد: مجدي عرفات

اسمه ونسبه :

هو عبد الملك بن عبد العزيز

بن جريج أبو خالد وأبو الوليد

القرشي الأموي مولاهم ، قيل : كان جده

جرير عبداً لأم حبيب بنت جبير زوجة

عبد العزيز بن عبد الله بن خالد بن أسيد

الأموي ، فنسب ولاؤه إليه وهو عبد

رومي .

مولده : ولد سنة ثمانين ، عام

الجاف «سيل كان بمكة» .

قال مخلد بن الحسين : ما رايت خلقاً من خلق الله اصدق لهجة من ابن جريج .
قال ابن المديني : لم يكن في الأرض أحد أعلم بعطاء من ابن جريج .

قال أبو عاصم النبيل : كان ابن جريج من العباد ، كان يصوم الدهر سوى ثلاثة ايام من الشهر وكان له امرأة عابدة .
قال الذهبي : الإمام العلامة الحافظ . وقال :
وكان بحرًا من بحور العلم .

وقال : كان شيخ الحرم بعد الصحابة عطاء ومجاهد وخلفهما قيس بن سعد وابن جريج ثم تفرد بالإمامة ابن جريج فدون العلم وحمل عنه الناس وعليه تفقه مسلم بن خالد الزنجي .
وتفقه بالزنجي الإمام أبو عبد الله الشافعي وكان الشافعي بصيرًا بعلوم ابن جريج عالمًا بدقائقه .

من أحواله وأقواله

قال : أتيت عطاء وأنا أريد هذا الشأن «الحديث» وعنده عبد الله بن عبيد بن عمير فقال لي ابن عمير : قرات القرآن ؟ قلت : لا ، قال : فاذهب فاقراء ثم اطلب العلم ، فذهبت فبحثت زمانًا حتى قرأت القرآن ثم جئت عطاء وعنده عبد الله ، فقال : قرات الفريضة ؟ (يعني الفرائض) قلت : لا ، قال : فتعلم الفريضة ، ثم اطلب العلم ، قال : فطلبت الفريضة ثم جئت فقال : فاطلب العلم ، فلزمت عطاء سبع عشرة سنة .

قال ابن عيينة : سمعت ابن جريج يقول : ما دون العلم تبويني أحد ، جالست عمرو بن دينار بعدما فرغت من عطاء سبع سنين .

قال الوليد بن مسلم : سألت الأوزاعي وسعيد بن عبد العزيز وابن جريج لمن طلبتم العلم ؟ كلهم يقول : لنفسي ، غير ابن جريج فإنه قال : طلبته للناس .

قال الذهبي : ما أحسن الصدق ، واليوم تسأل الفقيه الغبي : لمن طلبت العلم ؟ فيبאר ويقول : طلبته لله ، ويكذب إنما طلبه للدينار ويا قلة ما عرف منه .

قلت : هؤلاء طلبوه لأنفسهم ليعملوا به ، وابن جريج طلبه للناس حتى يعلمهم ، وكل ماجور ، أما الغبي الذي أشار إليه الذهبي فطلبه للدينار ويخادع نفسه فيقول : طلبته لله ، نسال الله العافية والعلم النافع .

قال عبد الرزاق : ما رايت أحسن صلاة من ابن جريج ، أهل مكة يقولون : أخذ ابن جريج الصلاة من عطاء ، وأخذها عطاء من ابن الزبير وأخذها ابن الزبير من أبي بكر ، وأخذها أبو بكر من النبي صلى الله عليه وسلم .

قلت : ما أحسن هذا الإسناد في العبادة : «صلوا كما رايتموني أصلي» كما قال صلى الله عليه وسلم .

قال عبد الرزاق : كنت إذا رايت ابن جريج علمت أنه يخشى الله .

قال ابن جريج : لم يغلبني على يسار عطاء عشرين سنة أحد ، فقليل له : فما منعك من يمينه؟ قال : كانت قريش تغلبني عليه .

روى ابن جريج عن موسى بن عقبة عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «من جلس في مجلس كثر فيه لغظه ، فقال قبل أن يقوم : سبحانك ربنا وبحمدك لا إله إلا أنت استغفرك» ثم أتوب إليك إلا غفر له ما كان في مجلسه» . قال الذهبي : هذا حديث صحيح غريب .

قلت : والحديث رواه الترمذي وصححه وأبو داود وابن حبان والحاكم وهو صحيح .

وفاته : توفي ابن جريج رحمه الله سنة خمس مائة وعاش سبعين سنة .
فرحمه الله ورضي عنه .

المراجع

- تاريخ بغداد .
- تذكرة الحفاظ
- سير أعلام النبلاء
- تقريب التهذيب

وقفات مع القصة في كتاب الله

التيه

بقلم
عبد الرزاق السيد عيد

الحمد لله الذي يعطي ويمنع ويرفع ويخفض، ولا يغيّر نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم، أحمدته على كل حال، وأصلي وأسلم على خاتم النبيين وإمام المرسلين والمبعوث رحمة للعالمين.

اعقابهم وارتدوا على أدبارهم وخالفوا أمر ربهم فاتقلبوا خاسرين، فتبّرأ موسى منهم ومن أفعالهم: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾، فجاءته الاستجابة سريعة من عند الله: ﴿قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾.

صدق الله سبحانه وصف موسى لقومه بالفسوق وحكم سبحانه وتعالى عليهم بالفسوق أيضاً وحرّمهم من دخول بيت المقدس أربعين سنة، وحكم عليهم بالتيه في هذه المدة في الصحراء يسировن على غير هدى ويحلّون ويرتحلون، ويذهبون ويجيئون، لا يعرفون من أين أتوا ولا أي طريق سلكوا، يسировن في عمى وضلال، ذلك لأنهم تعاموا من قبل عن أمر الله وضلوا عن اتباعه ومتابعة رسوله (موسى) عليه السلام، فكان الجزاء من جنس العمل.

لقد عاقب الله بني إسرائيل بالتيه، يتيهون في الصحراء أربعين عاماً لا يعرفون لهم هدفاً ولا غاية، ولا يعرفون طريقاً يسلكونه، فكان التيه عقاباً مادياً ومنعوا لأنهم خالفوا أمر الله وخالفوا أمر رسوله موسى عليه السلام الذي أبلغهم أمر ربهم قائلاً لهم: ﴿يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾.

فهذا أمر بدخول الأرض المقدسة (بيت المقدس) التي وعدهم الله بها على لسان إبراهيم (الخليل) وموسى (الكليم) عليهما السلام.

ونهي عن النكوص والردة عن ذلك الأمر، وتحذير من عاقبة المخالفة التي ستكون الخسران.

وقد فصّلنا القول في هذا في لقاءات سابقة، وانتهينا إلى أن القوم نكصوا على

المشرق إن شاء الله، فسنن الله ثابتة لا تتغير، فنصر الله لأوليائه كائنًا من كانوا وخذلانه لأعدائه كائنًا من كانوا في كل زمان ومكان يقوم على قواعد شرعية ثابتة فاز من فقهها وعمل بها وخسر من أعرض عنها ولم يعمل بها، وقد حذر موسى قومه من الارتداد عن أمر الله لأنه أساس الخذلان والخسران.

ولذلك جاء التوجيه من الله للذين آمنوا بمطابقة الدرس المستفاد من موقف اليهود مع موسى عليه السلام، فقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [المائدة: ٥٤].

فوصف الله سبحانه أوليائه بست صفات:

الأولى: محبتهم له سبحانه، والثانية محبته سبحانه لهم، والثالثة: نلهم ولينهم على أوليائه، والرابعة: عزهم وشدتهم على أعدائه، والخامسة: جهادهم في سبيل الله، والسادسة: لا يخافون في الله لومة لائم.

وهذه الأوصاف انطبقت تمام الانطباق على أصحاب نبينا محمد ﷺ من المهاجرين والأنصار رضي الله عنهم، قال تعالى واصفًا إياهم: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي الثَّوْرَةِ وَمِثْلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَرَزِعَ أُخْرِجَ شَطَاطُهَا فَازَرَهُ فَأَسْتَغْلَطَ فَاسْتَوَى عَلَى سَوَاهٍ يَنْجِبُ الزَّرْعَ لِيَغْيِظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ

فهؤلاء القوم قد مرُّ بك أخي الكريم الحديث عنهم ابتداءً من استعباد فرعون لهم وإذلاله لهم، ومرورًا بطلبهم من موسى أن يجعل لهم إلهًا يرونه ويلمسونه بأيديهم مثل ما يفعل عبَاد الأصنام، ولما نهرهم موسى ونهاهم عن ذلك لم يتوبوا ولم يرشدوا بل انتهزوا نهابه للقاء ربه، وصنعوا لأنفسهم عجلاً من ذهب وعبدوه من دون الله، مواقف كثيرة مرت بك في تاريخ هؤلاء القوم مع موسى عليه السلام، وكل تلك المواقف تنبئ عن فساد اعتقاد القوم، وفساد أخلاقهم حتى الصفوة المقرَّبة منهم الذين ذهبوا مع موسى للقاء ربه قالوا لموسى: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾. وأخيراً نكصوا عن أمر الله بدخول بيت المقدس، فهل يستحق هؤلاء شرف الفتح وإن يمن الله عليهم بدخول بيت المقدس وينصرهم على العماليق. كلا !! لا يستحقون هذا الشرف، ولذا لأبد من التيه، ويأتي جيل آخر ينبتة الله لدينه إنبياءاً ويصنعه سبحانه على عينه وينمو ويتعرعرع على منهج التوراة قبل تحريفها في حياة موسى وهارون، ومن يتولى الأمر بعدهما، وسيموت موسى وهارون عليهما السلام في فترة التيه ويموت معظم هؤلاء الذين نشأوا على الذل والمهانة واشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم، ويفتح الله على الجيل الجديد الذين هم النابتة التي نبتت على الإيمان والإحسان بقيادة أحد تلاميذ موسى عليه السلام وسيأتي الكلام عن ذلك مفصلاً في موضعه فلا نسبق الأحداث، وقبل أن نشعر في الدخول في التيه مع بني إسرائيل لنرى ما حدث لهم من الأمور العجيبة هناك. أقول قبل ذلك نقف وقفة نتأمل فيها ما ننتفع به في واقعنا المعاصر، ومستقبلنا

يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٥٥) وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ [النور: ٥٥، ٥٦].

هذا وعد الله الحق وهذه شروط التمكين لمن أراد وإن تقولوا يستبدل قومًا غيركم ثم لا تكونوا أمثالكم.

وضرب الله على بني إسرائيل القتيه عقوبة لهم لارتدادهم عن تنفيذ أمر الله ورسوله وبنكوصهم وجبنهم عن مواجهة الجبارين يقول ابن القيم - رحمه الله - تعليقاً على هذا الموقف: «... فسبحان من

عظم حلمه حيث يقابل أمره

بمثل هذه المقابلة، ويواجه

رسوله (موسى) بمثل

هذا الخطاب وهو

يحلم عليهم ولا

يعاجلهم بالعقوبة،

بل وسعهم حلمه

وكرمه، وكان أقصى

ما عاقبهم به: أن

رُدُّهم في بركة القتيه

أربعين عاماً يظل عليهم

الغمام من الحر، وينزل عليهم

المن والسلوى، أنه وقد حدث لبني

إسرائيل في القتيه أمور عجيبة. قال تعالى:

﴿وَضَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمُنَّ

وَالسَّلْوَى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا

ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾

[البقرة: ٥٧]. وقال تعالى: ﴿وَإِذِ اسْتَسْقَى

مُوسَى لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ

فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ نَضِيبًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ

أَنَاسٍ مَشْرِبَتَهُمْ كُلًّا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ

اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [محمد: ٢٩].

ولذلك لم يفعلوا كما فعل بنو إسرائيل مع موسى، وقد قال الصحابي الجليل المقداد بن الأسود للنبي ﷺ يوم بدر: لا نقول لك كما قال بنو إسرائيل لموسى: إذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون ولكننا نقاتل عن يمينك وشمالك، وبين يديك ومن خلفك، أخرجه البخاري في باب غزوة بدر في المغازي.

والحاصل: أن هذين موقفان بينهما كما بين السماء والأرض فانظر صفات أولياء الله المستحقين لنصر الله ولذلك لنصرهم الله في بدر وكانوا قلة ونصرهم يوم

الأحزاب وقد اجتمعت عليهم

الجزيرة العربية من

أقطارها ونصرهم يوم

الفتح المبين في مكة

المكرمة ومكن لهم

دينهم الذي ارتضى

لهم وشواهد التاريخ

كثيرة لمن أراد العبرة

ولا يصلح آخر هذه الأمة

إلا على ما صلح عليه أولها

فتمسكوا إن أردتم نصر الله

بما كان عليه أصحاب رسول الله ﷺ

أقول ذلك والأمة الإسلامية تواجه اليوم ما

تواجه مما لا يخفى على عاقل وأنكر نفسي

وإخواني المسلمين في مشارق الأرض

ومغاربها بوعد الله الذي لا يتخلف: ﴿وَعَدَ

اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ

مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ

وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يُعْبُدُونَنِي لَا



وَلَا تَغْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿البقرة: ٦٠﴾.
ولنا مع الآيتين الكريميتين الوقفات
التالية.

أولاً: قال ابن كثير - رحمه الله - : (لما ذَكَرَ تعالى ما دفعه عنهم من النقم شرع يذكرهم أيضاً بما أسبغ عليهم من النعم) وهو (رحمه الله) يشير بقوله ما دفعه عنهم من النقم إلى ما أشارت إليه الآيات التي تقدم ذكرها في هذا السياق الكريم في سورة البقرة مثل: إنقاذهم من فرعون، وعفوه سبحانه عنهم بعد عبادتهم العجل، وعفوه سبحانه أيضاً بعد رفع الجبل فوقهم وإحياء الصفوة منهم بعدما أخذتهم الصاعقة، وغير ذلك كثير.

ثانياً: أما النعم التي أشار إليها ابن كثير رحمه الله في هذا الموضع فهي ما صاحبته في البرية (التيه): قال السُّدِّي - رحمه الله - «فلما دخل بنو إسرائيل التيه قالوا لموسى (عليه السلام) كيف لنا بما هاهنا أين الطعام؟ فأنزل الله عليهم المنُّ فكان ينزل عليهم

شجر الزنجبيل والسلوى، وهو طائر يشبه السمانى أكبر منه فكان يأتي أحدهم فينظر إلى الطير فإن كان سميماً ذبحه أو أرسله فإذا سَمُنَ أتاه. فقالوا فآين الشراب؟ فأمر الله موسى فضرب بعصاه الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا قَشْرِبَ كل سبب من عين، فقالوا هذا الشراب فآين الظل؟ فظلهم الله بالغمام. فقالوا هذا الظل فآين اللباس؟ فكانت ثيابهم تطول معهم كما يطول

الصبيان ولا يتخرق لهم ثوب.

٢ - قال قتادة (رحمه الله) فكان المن ينزل عليهم في محلهم مثل سقوط الثلج أشدُّ بياضاً من اللبن وأحلى من العسل يسقط عليهم من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس...
٣ - قال ابن عباس (رضي الله عنهما) جعل الله لهم في التيه ثياباً لا تخرق ولا تدرن أي لا تبلى ولا تتسخ.

ثالثاً: قال الله عز وجل تعقيباً بعد ذكر النعم السابقة: في الآية الأولى: ﴿... كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ وقال سبحانه معقبا في الآية الثانية: ﴿... كُلُوا

وَأَشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَغْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ ولأن الله سبحانه يعلم ما انطوت عليه نفوس بني إسرائيل من فساد وجحود ونكران فقد شدد عليهم النكير وحذرهم من الجحود والنكران ونهاهم عن الفساد في الأرض. لكن يجب عليهم والحال كذلك أن يعترفوا بنعمة المنعم سبحانه وأن يشكروه عليها بإخلاصهم له سبحانه في العبادة وإخلاصهم للرسول (موسى) عليه السلام من صدق المتابعة. فهل فعل بنو إسرائيل ذلك؟

سننظر إن شاء الله فيما سيأتي من وقفات، والله المستعان وعليه التكلان ولا حول ولا قوة إلا بالله.



الذكر الصوفي

بقلم: فتحي أمين عثمان

ذكره!!

- واسمه «الباعث» يذكره به اهل الغفلة ولا يذكره به اهل طلب «الغفار».

- واسمه تعالى: «الغافر» يليق بالعوام القلاميذ، وهم الخائفون من عقوبة الذنب، وأما من يصلح للحضرة فذكره مغفرة الذنب عندهم يورث الوحشة. واسمه تعالى «المختين» يضر أرباب الخلوة وينفع اهل الاستهزاء بالدين.

ويعلل الصوفية ذلك الأمر بأن بعض أسماء الله قد يضر هذا وينفع ذاك، أو يضر في حال وينفع في حال والخبير بما ينفع الذكر أو يضره، إنما هو الشيخ لأن الشيخ جاسوس القلب.

فكيف يستقيم هذا مع قول الله تبارك وتعالى ﴿ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾ [الإسراء: ١١٠].

ويقول جل وعلا: ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾.

الصوفية يلحدون بانكارهم في أسمائه تعالى فهم يحبون أن يكون الذكر بالاسم المفرد، بل إن بعضهم رضي أن يكون الذكر «هو هو... لا لا لا... أه، أه، أه».

ويعلل ابن عطاء السكندري لماذا تمجد الصوفية الذكر بكلمة «هو»، بأن هو اسم موضوع للإشارة، وعند اهل الظاهر، لا يتم الكلام إلا بخبر نحو: «هو قائم هو قاعد»، وعند الصوفية هو إخبار عن نهاية التحقيق.

ويكتفون به عن كل بيان لاستهلاكهم في حقائق القرب، واستيلاء ذكر الحق على اسرارهم، فما سواه ليس بشيء حتى تقع الإشارة إليه.

ويقول الشيخ عبد الرحمن الوكيل رحمه الله: إن الصوفية تحب أن يكون الذكر بكلمة «الله» فقط بدلاً من «لا إله إلا الله»، لأنهم يرون أن من قال: لا إله إلا الله فهو مشغغل بغير الحق. ومن قال الله فهو مشغغل بالحق، ويعللون ذلك «بأن نفي الشيء إنما يحتاج إليه عند خطور ذلك الشيء على البال، وذلك لا يكون إلا عند نقصان الحال، والكاملون الذين لا يخطر ببالهم وجود الشريك، امتنع أن يكلفوا بنفي الشريك، وعمل أخرى».

لكي تكتمل حلقة السيطرة على المريدين، فقد وضع شيوخ الصوفية للمريدين أوراداً واذكاراً تختلف من طريقة لأخرى، وأضفوا عليها هالة من القدسية، وهددوا من تخلف عنها بالحرمان من المجد، وذلك حتى يظل المريد حليف باطل وجليس إلحاد، وعبد تصوف.

فإذا رأيت يوماً حول أحد الأضرحة أو في موالد البديعة والضلالة، أو في معابد الأضرحة التي يسمونها مساجد، وفي كهوف الدراويش قوماً يتصايحون ويتمايلون تارة جهة اليمين، وتارة جهة اليسار في حركات بادية الخبل، فاعلم أنك أمام حلقة من حلقات ما يسمونه الذكر الصوفي، وهي في الحقيقة لا تعبو أن تكون مرقصاً من مرقاص الشيطان.

وحسبك أن ترى حانة صوفية يذكرون بها لتشهد الصلة الوثيقة بين الذكر الصوفي والبدع الجاهلية اليهودية، لكن الدباغ يزعم «أن الصوفية يهتزون يميناً وشمالاً لأن الأقطاب رأوا الملائكة تفعل ذلك».

ويوجب الصوفية على الذكر أن يستحضر شيخه، وأن يستمد منه عند الشروع في الذكر، وأن يرى أن استمداده منه عين استمداده من النبي صلى الله عليه وسلم.

كذلك يُوجبون على المريد أن يستأنز أصحاب الطريق والقدم قائلاً: «دستور يا أصحاب الطريق والقدم».

ومن آداب المريد مع شيخه أن يذكر ما لقنه له أستاذه فلا يتجاوز إلى غيره، ومن هنا تعددت صيغ الذكر الصوفي، فلكل نحلة صوفية اسم خاص تذكر به، كما أن المريد ليس حرّاً في أن يذكر الله بما يريد من أسمائه الحسنى وصفاته العليا؛ لأن الذكر ببعض الأسماء قد ينفع مريداً ويضر باخر، لهذا نرى ابن عطاء السكندري يقسم الذاكرين إلى عوام وسالكين وأهل الغفلة وأرباب الخلوة.

ويجعل لكل اسم من أسماء الله الحسنى صنفاً من الناس يذكرون به ولا يذكرون بغيره كما لا يذكر به غيرهم.

فمثلاً اسمه تعالى «العفو» يليق باذكار العوام لأنه يصلحهم وليس من شأن السالكين إلى الله

إن ارتكاب القبائح والموبقات سبب خطير في إزالة النعم وجلب النقم

لفضيلة الشيخ / حسين آل الشيخ
إمام وخطيب المسجد النبوي الشريف



•• أكد فضيلته أن الذنوب والمعاصي من أعظم الأضرار على
العباد والبلاد فقال:

إخوة الإسلام، إن الله جل وعلا لا يأمر إلا بما يتضمن كل خير
للعباد، وما يحقق المصالح في المعاش والمعاد. ومن هنا فالذنوب
والمعاصي من أعظم الأضرار على العباد والبلاد، بل كل شر في
الدنيا والآخرة فأساسه ارتكاب القبائح والموبقات، وسببه اجتراح
المعاصي والسيئات.

الذنوب والمعاصي كد أزالته من نعمة، وكم جلبت من نقمة، وكم
أحلت من مذلة وبلية. ••

لما فتحت قبرص بكى أبو الدرداء رضي الله عنه فقيل له: ما يبكيك في يوم أعز الله فيه الإسلام وأهله؟ فقال: (ما أهون الخلق على الله إذا أضاعوا أمره، بينما هي أمة قاهرة ظاهرة لهم الملك تركوا أمر الله فصاروا إلى ما ترى).

حب الدنيا وكراهة الموت

جاء في المسند عن النبي أنه قال: «يوشك أن تتداعى عليكم الأمم من كل أفق، كما تتداعى الأكلة على قصعتها» قلنا: يا رسول الله، أمن قلة يومئذ؟ قال: «لا، وأنتم كثير ولكنكم غثاء كغثاء السيل، تنزع المهابة من قلوب عدوكم، ويَجعل في قلوبكم الوهن» قالوا: وما الوهن يا رسول الله؟ قال: «حب الدنيا، وكراهة الموت» وفي المسند أيضاً وسنن أبي داود بسند حسن عن النبي أنه قال: «إذا تبايعتم بالعينة واخذتم أذناب البقر ورضيتم بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلاً، لا يترعه حتى تراجعوا دينكم» وفي رواية: «أنزل الله عليكم من السماء بلاء، فلا يرفعه عنكم حتى تراجعوا دينكم». ولذا كان من دعاء بعض السلف: «اللهم أعزني بطاعتك، ولا تذلني بمعصيتك».

إخوة الإسلام: من أثار الذنوب والمعاصي على البلاد والعباد أنها تحدث في الأرض أنواعاً من الفساد في الماء والهواء والزرع والثمار والمساكن وغيرها، قال جل وعلا: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الروم: ٤١]. والمراد بالفساد في الآفة النقص والشرور والآلام التي تحدث في الأرض عند معاصي العباد، فكلما أحدثوا ذنباً أحدث الله لهم عقوبة، قال بعض السلف: «كلما أحدثتم ذنباً أحدث الله لكم من سلطانه عقوبة»، قال مجاهد: «إذا ولي الظالم وسعى بالظلم والفساد فيحبس الله بذلك القطر، حتى يهلك الحرث والنسل»، ثم قرأ هذه الآية ثم قال: «أما والله، ما هو ببحركم هذا، ولكن كل قرية على ماء جارٍ فهو بحر»، ويمثله قال غيره من المفسرين.

معاشر المسلمين، للمعاصي من الآثار القبيحة المذمومة ما يعود على الفرد والجماعة، وما يصيب القلب والبدن، وما يعم الإنسان في الدنيا والآخرة، ما لا يعلمه إلا الله جل وعلا. وإن من أضرار الذنوب والآثار السيئة للمعاصي ما يعود على الناس كافة، ويضر بالمجتمع عامة. فمن تلك الأضرار البالغة والآثار السيئة أن المعاصي سبب لحرمات الرزاق، وسبب لفشو الفقر وحرمان البركة فيما أعطي العباد، جاء في المسند عن النبي: «إن الرجل ليُحرَم الرزق بالذنوب يصيبه»، يقول ابن عباس رضي الله عنهما: (إن للحسنة ضياء في الوجه، ونورا في القلب، وسعة في الرزق، وقوة في البدن، ومحبة في قلوب الخلق. وإن للسيئة سواداً في الوجه، وظلمة في القلب، وهناً في البدن، ونقصاً في الرزق، وبغضاً في قلوب الخلق).

المعاصي سبب هوان العبد على ربه

المعاصي والذنوب متى تفشت في المجتمع تعمّرت عليه أمورُهُ، وانغلقت أمامه السبل، فيجْدُ أقرانه حينئذ أبواب الخير والمصالح مسدودة أمامهم، وطرقها معسرة عليهم، ولا غرو فالله جل وعلا يقول: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْراً﴾ [الطلاق: ٤].

المعاصي سبب لهوان العبد على ربه وسقوطه من عينه، قال الحسن البصري رحمه الله «هانوا عليه فعصوه، ولو عزّوا عليه لعصمهم» ومتى هان العبد على الله جل وعلا لم يكرمه أحد كما قال سبحانه: ﴿وَمَنْ يَهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ﴾ [الحج: ١٨].

وإن المجتمع المسلم متى فشت فيه المعاصي والموبقات وعمت بين أبنائه الذنوب والسيئات كان ذلك سبباً في ذلته وصغاره أمام المخلوقات جميعها، ففي مسند أحمد عن النبي: «وجعلت الذلة والصغار على من خالف أمري»، فالعزة إنما هي في تحقيق طاعة الله وطاعة رسوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعاً﴾ [فاطر: ١٠].

وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ» [الشورى: ٣٠]، قال علي رضي الله عنه: (مسا نزل بلاءٌ إلا بذنب، ولا رفع إلا بتوبة) فمتى غيّر العباد طاعة الله جل وعلا بمعصيته، وغيروا شكره بكفره وأسباب رضاه بأسباب سخطه غيَّرت عليهم العقوبة بالعافية والذلُّ بالعز والشقاء بالسعادة والراحة والطمانينة، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا

يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ نُونِهِ مِنْ وَالٍ﴾ [الرعد: ١١]، ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ [الأنفال: ٥٣].

تأثير الذنوب في القلوب

أيها المسلمون: من عقوبات المعاصي والآثام انتشار الأمراض النفسية بين أفراد المجتمع، وحلول المخاوف والقلق، وحصول الهم والضجر. ذلكم أن الذنوب تصرف القلوب عن صحتها واستقامتها إلى مرضها وانحرافها، فلا يزال القلب مريضاً معلولاً لا ينتفع بالأغذية التي بها حيائه وصلاخه، فتأثير الذنوب في القلوب كتأثير

الأمراض في الأبدان، بل الذنوب أمراض القلوب وداؤها، ولا دواء لها إلا بتركها.

قال جل وعلا: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ (١٣) وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ﴾ [الأنفطار: ١٣، ١٤]، قال العلامة ابن القيم رحمه الله: «ولا تحسبن أن النعيم في هذه الآية مقصور على نعيم الآخرة وجحيمها فقط، بل في دورهم الثلاثة هم كذلك، أعني دار الدنيا ودار البرزخ ودار القرار.

جاء في سنن ابن ماجه من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال. قال ﷺ: «يا معشر المهاجرين، خمسٌ خصالٌ أعوذ بالله أن تدركوهن: ما ظهرت الفاحشة في قوم حتى أعلنوا بها إلا ابتلوا بالطواغيت والأوجاع التي لم تكن في أسلافهم الذين مضوا، ولا نقص قومٌ المكسب المال والميراث إلا ابتلوا

بالسنين وشدة المؤنة وجور السلطان، وما منع قومٌ زكاة أموالهم إلا منعوا القطر من السماء، ولولا البهائم لم يمطروا، ولا خفر قومٌ العهد إلا سلب الله عليهم عدواً من غيرهم فاخذوا بعض ما في أيديهم، وما لم تعمل أئمتهم بما أنزل الله جل وعلا في كتابه إلا جعل الله بأسهم بينهم)، وفي المسند من حديث أم سلمة: «إذا ظهرت المعاصي في امتي عظم الله بعباد من عنده».

إخوة الإيمان: ومن آثار المعاصي على العباد تسلط الأعداء وتمكن الأشرار من الاختيار، جاء عن النبي أنه قال: «والذي نفسي بيده، لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر، أو ليوشكن الله أن يبعث عليكم عذاباً من

عنده، ثم تدعونني فلا يستجاب لكم»، [رواه الترمذي وقال: (حديث حسن) وحسنه المنذري وغيره].

عقوبات الذنوب والمعاصي

معاشر المسلمين: من عقوبات الذنوب والمعاصي أنها تزيل النعم، وتحل الخقم، وتقلب الأمن مخاوف، والسعادة شقاء والصلاح فساداً، ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ

عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٌ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنْ كَذَّبُوا
فَأَخَذْنَاَهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٩٦﴾ [الأعراف: ٩٦]،
والله جل وعلا يقول: ﴿وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى
الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا﴾ [الجن: ١٦].

ولذا فيا عباد الله، إن معصية العاصي تعود

على غيره بشؤم هذا الذنب،
فيقع الضرر حينئذ على
الجميع، قال أبو هريرة
رضي الله عنه: (إن
الحُبَارَى لَمُوتٍ فِي وَكْرَهَا
مِنْ ظِلْمِ الظَّالِمِ)، ويقول غير
واحد من السلف: (إن
البهائم تلعن عصاة بني آدم
إذا اشتدت السنة وأمسك
الخطر، تقول: هذا بشؤم
معصية ابن آدم).

الذنوب والمعاصي
تجرئ على العبد على ما لم
يكن يجترئ عليه من
أصناف المخلوقات، فتجترئ
عليه الشياطين بالأذى
والإغواء والوسوسة
والتخويف والتحرزين
وتنسيه ما به مصلحته في
ذكره ومضرتة في نسيانه،
ويجترئ عليه حينئذ
شياطين الإنس بما تقدر
عليه من أذاه في غيبته
وحضوره، بل ويجترئ عليه
أهله وخدمته وأولاده
وحيرانه، قال بعض السلف:

«إني لأعصي الله فأعرف ذلك في خلق دابتي
وامراتي»، ذلكم أن الله يدفع عن المؤمنين
الطائعين شرور وأضرار الدنيا والآخرة، قاله
جل وعلا يقول: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ
آمَنُوا﴾ [الحج: ٣٨].

والحمد لله رب العالمين.

فهؤلاء أي: أصحاب الطاعة. في نعم، وهؤلاء.
أصحاب العصيان. في جحيم، وهل النعيم إلا
نعيم القلب؟ وهل العذاب إلا عذاب القلب؟ وأي
عذاب أشد من الخوف والهَم والحزن وضيق
الصدر؟ انتهى كلامه رحمه الله.

ولذا، عباد الله، فاهل
الطاعة والتقوى في مامن
من الهموم والغموم، وفي
بعد عن الضجر والقلق، ذلك
بانهم حققوا طاعة الله،
واجتنبوا معاصيه، فربنا
جل وعلا يقول: ﴿فَمَنْ أَمِنَ
وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا
هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [الأنعام: ٤٨]،
ويقول عز من قائل: ﴿إِنَّ
الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ
اسْتَقَامُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ
وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [الأحقاف: ١٣].

فاتقوا الله عباد الله،
وحققوا طاعته تفلحوا،
واجتنبوا معاصيه تسعدوا،
﴿وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فُتًى
فَأَزْ قُوْرًا عَظِيْمًا﴾ [الأحزاب: ٧١].

أيها المسلمون، أوصيكم
ونفسي بوصية الله جل
وعلا للأولين والأخريين:
﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا
الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ
اتَّقُوا اللَّهَ﴾ [النساء: ١٣١].

تسوية في خلاص من يمشي المركة

إخوة الإيمان: الذنوب والمعاصي تحقق بركة
الدنيا والدين، تحقق بركة العمر والرزق، وبركة
العلم والعمل وغيرها، بل ما مُحَقَّت البركة من
الأرض إلا بمعاصي الخلق، والله جل وعلا
يقول: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا

من نور كتاب الله

قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا أَتُحِبُّونَ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ ﴾ [الحجرات: ١٢] .

من هدي رسول الله ﷺ

عن يزيد بن بابنوس قال : دخلت على عائشة فقلت: يا أم المؤمنين ، ما كان خلق رسول الله ﷺ ؟ قالت : « كان خلقه القرآن » . [صحيح أبي داود (١٢١٣)] .

من أقوال السلف

عن عبيد الكندي قال : سمعت علياً يقول لابن الكواء : هل تدري ما قال الأول ؟ « أصيب حبيبك هوئاً ما ، عسى أن يكون بغيبك يوماً ما ، وابغض بغيبك هوئاً ما عسى أن يكون حبيبك يوماً ما » . [صحيح الأدب المفرد (٣٦٠)] .
عن سعيد بن المسيب قال : من استغنى بالله افتقر إليه الناس .

وقال أيضاً : ما ينس الشيطان من شيء إلا أتاه من قبل النساء . [صفوة الصفوة ٣٨٣] .

حكم ومواعظ

قال الحسن البصري : يا عجباً لقوم أمروا بالزاد ، ونودوا بالرحيل وحبس أولهم على آخرهم ، وهم ينتظرون الورود على ربهم ثم هم بعد ذلك في سكرة يعمهون ، ثم بكى حتى بل لحيته . [الزهد للحسن البصري ص ٦٠] .

عن ابن عيينة قال : من كان معصيته في الشهوة فارح له التوبة ، فإن آدم عصي

مشتهياً ، فغفر له ، فإذا كانت معصيته في كبر ، فاحش على صاحبه اللعنة ، فإن إبليس عصي مستكبراً فلعن . [صفوة الصفوة] .

تواضع الصحابة

عن عدي بن أرطاة قال : كان الرجل من أصحاب النبي ﷺ إذا رُكي قال : « اللهم لا تؤاخذني ، بما يقولون ، واغفر لي ما لا يعلمون » . [صحيح الأدب المفرد ص ٢٠٦] .

من وصايا السلف

قال الحسن البصري رحمه الله : السنة والذي لا إله إلا هو بين الغالي والجافي ، فاصبروا عليها رحمكم الله ، فإن أهل السنة كانوا أقل الناس فيما مضى ، وهم أقل الناس فيما بقي ، الذين لم يذهبوا مع أهل الإتراف في إترافهم ولا مع أهل البدع في بدعهم وصبروا على سنتهم حتى لقوا ربهم ، فكذاك إن شاء الله كونوا . [إغاثة اللهفان ٧٠/١] .

من درر علماء الجماعة !!

قال العلامة محمد خليل هراس : إذا كانت العبادة لا تصح إلا إذا قامت على هذه الدعامات الثلاث من الحب والخوف والرجاء فإن هناك دعامة أخرى تعتبر من العبادة وروحها وبدونها تفقد العبادة معناها وتكون كالجسد الميت لا روح فيه بل تكون أقرب إلى النفاق والرياء وهذه الدعامة هي الإخلاص الذي يقوم على تمحيص النية لله عز وجل وتجريدها من كل شائبة هوى أو نفع شخصي بحيث لا يريد بعلمه إلا وجه الله تعالى ولا يكون الباعث له عليه إلا رغبته في ثوابه وخوفه من عقابه وشعوره بحق الله تعالى عليه . عقيدة القرآن والسنة ص ٦٧ .

ولا تحسبن الله يغفل ساعة
وان ما تخفي عليه يغيب

الشجاعة في الحق

قال ابن إسحاق في سيرته: اجتمع يوماً أصحاب رسول الله ﷺ فقالوا: والله ما سمعت قريش هذا القرآن يُجهر لها به قط، فمن رجل يسمعهموه؟ فقال عبد الله بن مسعود: انا، فقالوا: انا نخشاهم عليك، إنما نريد رجلاً له عشيرة يمنعونه من القوم إن أرادوه، قال: دعوني فإن الله سيمنعني.

قال: فغدا ابن مسعود حتى أتى المقام في الضحى، وقريش في انديتها، حتى قام عند المقام ثم قرأ، «بسم الله الرحمن الرحيم» رافعاً بها صوته، «الرحمن * علم القرآن» قال: ثم استقبلها يقرأها.

قال: فتأملوا فجعلوا يقولون: ماذا قال ابن أم عبد؟ وكانت هذه كنيته. قال: ثم قالوا: إنه يتلو بعض ما جاء به محمد، فقاموا إليه

فجعلوا يضربون في وجهه، وجعل يقرأ حتى بلغ منها ما شاء الله أن يبلغ.

ثم انصرف إلى أصحابه وقد أثروا في وجهه، فقالوا له: هذا الذي خشينا عليك، فقال: ما كان أعداء الله أهون عليّ منهم الآن، ولئن شئتم لأغادينهم بمثلها غدا، قالوا: لا، حسبك أن قد أسمعتهم ما يكرهون. [التاريخ الإسلامي للدكتور عبد العزيز الحميدي].

من أخطاء المصلين

قول بعض المصلين خلف الإمام عندما يقرأ الفاتحة ويصل إلى قوله تعالى «إياك نعبد وإياك نستعين» استعنت بالله فلم يثبت عن النبي ﷺ ولا أصحابه الكرام أنهم كانوا يفعلون ذلك.

وصايا لطلاب العلم

تعاهد علمك من وقت إلى آخر، فإن عدم التعاهد عنوان الذهاب للعلم مهما كان. وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «إنما مثل صاحب القرآن، كمثل صاحب الإبل المطلق، إن عاهد عليها أمسكها، وإن أطلقها ذهبت». [رواه الشيخان ومالك في الموطأ].

من بلاغة العرب

كان قوم نساك في سفينة في البحر، فهاجت الرياح، فقال رجل منهم: اللهم قد أريتنا قدرتك فارنا عفوك ورحمتك.

وقال أعرابي: اللهم إنك قد امرتنا أن تعفو عمن ظلمنا، وقد ظلمنا أنفسنا فاعف عنا.

من نوادر العرب

وقف سائل بقوم فقال: إني جائع. فقالوا له: كذبت، فقال: جربوني برطلين من الخبز ورطلين من اللحم.

حكمة الشعر

مراقبة الله

إذا خلوت الدهر يوماً لا تقل
خلوت ولكن قل عليّ رقيب



مفاهيم عقائدية

بقلم / أسامة سليمان

الله وقد انقسمت فيه المذاهب إلى ثلاثة أقوال:

المذهب الأول: قال بوجوب الاستثناء في الإيمان؛ لأن عدم الاستثناء يؤدي إلى القطع لنفسه بدخول الجنة والعبد لا يدري بما يختم؛ لذا له ولأن المستقبل ليس لنا، إذاً وجب الاستثناء.

المذهب الثاني: قالوا بتحريم الاستثناء لأن الاستثناء يعني الشك، والمؤمن لا يشك في إيمانه أبداً فالإيمان عندهم هو التصديق فقط ولذلك فلا بد من القطع بوجوده وإلا يعد ذلك شكاً وهذا ينافي حقيقة الإيمان.

المذهب الثالث: قالوا بجواز الأمرين باعتبارهما الفرق بين الإيمان المطلق ومطلق الإيمان فالأول يعني الإيمان بمعناه الشامل للدين كله، والثاني يعني ما ينتقل به المرء من الكفر إلى الإيمان، فالأول يجوز فيه الاستثناء لأنه يعني الأعمال الظاهرة ونحن لا ندري أوقعت صحيحة مقبولة أم لا، والثاني لا يجوز فيه الاستثناء لأن معنى ذلك الشك؛ لأن الإيمان يعني تصديق القلب وهو لا يقبل الشك وإلا فهو كفر ونحن نؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر يقيناً فالاستثناء على العمل لا على ما في القلب، فضلاً عن أن عدم الاستثناء في العمل معناه تزكية النفس وهو منهي عنه، قال تعالى: ﴿فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْظَمُ بِعَيْنِ أَتَقَى﴾ [النجم: ٢٢]، ولذلك روى البخاري: «في باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله، قال ابن أبي مليكة أدركت ثلاثين من أصحاب النبي ﷺ كلهم يخاف النفاق على نفسه ما منهم أحد يقول إنه على إيمان جبريل وميكائيل.

وأدلة الاستثناء في العمل متعددة منها: ١. «لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ» [الفتح: ٢٧].

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد...
نكمل إن شاء الله ما بدأناه في العدد الماضي عن تصحيح بعض المفاهيم العقائدية:

ثالثاً: أسباب زيادة الإيمان

وللإيمان أسباب يزداد بها، منها:

١. العلم بالله سبحانه وأسمائه وصفاته وأفعاله وآياته وكذا العلم بآركان الإيمان علماً تفصيلياً فالعلم سبب في زيادة اليقين والمعرفة يقول سبحانه: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر: ٩].
٢. عمل الطاعات وتحصيل الواجبات والمستحبات وتجنب المحرمات والمكروهات.
٣. تلاوة القرآن وذكر الله والتفكير في خلق السموات والأرض يقول سبحانه: ﴿إِنْ فِي خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: ١٩٠].
٤. مجالسة الصالحين ومخالطة الطائعين وحضور مجالس العلم.

رابعاً: الاستثناء في الإيمان

ومعناه أن يقول المرء: أنا مؤمن إن شاء

٢ - قوله ﷺ: السلام عليكم اهل الديار من المؤمنين والمسلمين وإنا إن شاء الله للاحقون. قال الله لنا ولكم العاقبة. (م: ١٩٧٥).

٣ - قوله ﷺ: والله إنى لأرجو أن أكون أخساكم لله وأعلمكم بما أنفى^٢ (م: ١١١٠)

حاشية: أنفى: ما يبارئ من العيوب والذنوب.

تقدم لنا أن الإيمان عند أهل السنة قول وعمل. قول اللسان والقلب. عمل الجوارح وعمل القلب. وقول القلب وعمل القلب معا هما تصديق القلب. وعلى ذلك نجد الإيمان عند أهل السنة: قول اللسان وتصديق القلب وعمل الجوارح ونفى الإيمان يعني تخلف واجب من واجباته؛ ولأن الواجبات ليست في درجة واحدة كان من الضروري في هذا المقام أن نبين نفي الإيمان في بعض النصوص الشرعية.

أولاً: تخلف النطق باللسان: النطق باللسان هو أحد أركان الإسلام كما تقدم، وهو الركن القولي الذي لا يتحقق الإيمان بدونه، فإذا تخلف النطق مع القدرة عليه وعدم وجود مانع حكم على تاركه بالكفر؛ لأن وجود الركن مع عدم النطق يعني انعدام الإرادة.

ومما يبين ذلك أن النبي ﷺ قال لعمه يا عم «قلها» ولما لم يستجب لقوله جاءت النصوص تقطع بكفره وفي الحديث يقول ﷺ: «ويخرج من النار من قال لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة» (م: ١٩٣).

وقوله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فمن قالها فقد عصم مني ماله ونفسه إلا بحقه وحسابه على الله» (رواه الشيخان) وفيه علق النبي ﷺ عصمة الدم على النطق.

ثانياً: تخلف قول القلب؛ والمقصود بقول القلب التصديق، فمن لا يقر الإيمان في قلبه

بالله وملائكته وكتبه ورسله واسبغ الخمر والقضاء والقدر فهو بدون أدنى مسلمة يقول سبحانه: «ومن الناس من أعبر عن دينه بالله وأتأبؤم الآخر وما هم بمؤمنين يخادعون الله والذين آمنوا وما ينفعهم أنفسهم وما يتضررون» [البقرة: ٢١٧]. حل شأنه: «ومن لم يؤمن بالله ورسله فقد عتدنا للكافرين سعيراً» [الفتح: ١٣]. فلا بد لمنفى في الآية الكريمة هو المقابل لنفي ثالثاً: تخلف العمل. والعمل سبحانه يسمي عمل القلب وعمل الجوارح واللسان. فخلو من عمل^٣ لأن معنى ذلك أن يترك ثواب والعقاب وهذا محال يقول تعالى: «إنها الإنسان إنك كادح إلى ربك كمدح» [الملاقية: ٦]. [الانشقاق: ٦].

وانعدام عمل القلب يعني انعدام لسان لأن عمل القلب شرط صحة. أما عوار الجوارح ففيها تفصيل، فمنها ما يؤدي بركه إلى انعدام الإيمان، ومنها ما يؤدي بركه إلى نقص الإيمان، ونفي الإيمان في هذه الحالة يكون نفي كمال، لا نفي صحه فالانحمار المنفى في هذه الحالة يختلف عن الحائزين السابقتين إذ ليس هو الإيمان المقابل للكفر إنما هو الإيمان قسيم الإسلام، أي أنه يخرج من الإيمان إلى الإسلام مثال ذلك قوله تعالى: «قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا» [الحجرات: ١٤] ومراد ذلك أن الله نفى عنهم الإيمان وأثبت لهم الإسلام وكذلك في قوله ﷺ من حديث أنس بن مالك قال: «ما حطبتنا نبي الله ﷺ إلا قال: «لا إيمان لمن لا أمانة له ولا دين لمن لا عهد له» (رواه أحمد).

ففي الحديث الإيمان المنفى هو قسيم الإسلام وليس المقابل للكفر والمقصود نفي كمال الإيمان لا نفي تمام الإيمان فانتبه يرحمك الله.

ومن ذلك أيضا في قوله **بَعَثَ** من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي **ﷺ**: «لا يرى الزاني حين يزني وهو مؤمن...» (رواه السيوطي)، فالإيمان المنفى هنا ليس هو إيمان المقابل للكفر ولكن الإيمان قسيمي للإسلام وكما في حديث أبي هريرة قال قال رسول الله **ﷺ**: «إذا زنى العبد خرج منه الإيمان فكان فوق رأسه كالظلة فإذا خرج من ذلك يعمل عاد إليه الإيمان» (رواه الترمذي) وعلى هذا يكون الإيمان فوق رأسه كالظلة فإذا أُلْقِيَ جمع إليه والظلة تنفع صاحبها بالظل. ولذلك يقول شيخ الإسلام رحمه الله: إنه يفقد الإيمان المطلق ولكنه لا يفقد مطلق الإيمان.

وعلى ذلك تحمل النصوص التي وردت فيها معنى الإيمان المعلق بعمل معين ومثال ذلك:

١. قال رسول الله **ﷺ**: «لا يؤمن أحدكم حتى يكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين» (رواه السيوطي).

٢. عن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي **ﷺ**: «من لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه» (رواه السيوطي).

٣. عن أبي هريرة عن النبي **ﷺ** قال: «والله لا يؤمن بالله ولا يومئذ والله لا يؤمن» قيل ومن؟ قال رسول الله **ﷺ**: «الذي لا يامن جاره» (رواه أحمد).

٤. «لا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما سجر بينهم» النساء: ٦٥.

والله أعلم بالصواب

ومراد ذلك متى يصير الكافر مومنا اي بحسب معنى الإيمان.

ذهب العلماء الى ان من اقر بكلمة التوحيد بلسانه وصدق بها قلبه ولم يقترب عملا من بعضها من قول او عمل او اعتقاد دخل في راس الإسلام وفارق الكفر وادلة ذلك متعددة من الكتاب والسنة منها

١. حديث عبادة بن الصامت قال سئلت النبي **ﷺ** يقول: «من شهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله حرم الله عليه النار» (رواه مسلم).

٢. قوله **ﷺ**: «من مات وهو يعلم ان لا اله الا الله دخل الجنة» (رواه مسلم).

٣. لقد كان النبي **ﷺ** يشهد لمن كفر بالسيهادتين بالإسلام وهذا ثابت في نسخة إسلام كثير من الصحابة كخالد بن الوليد وأبي ذر الغفاري والطفيل بن عمرو التميمي والعبدي رضي الله عنهم اجمعين ومن السنة منعفون على ان الإيمان ينبت من بذر بإقراره بالشهادتين بلسانه وصدق بلسانه بها ما لم يصدر عنه ما يفضيها وهو ما سجد في موافق الإيمان في موجب مسلمين شاء ان شاء الله تعالى

علما بان ذلك خاص لمن كان كافرا وانحرف إلى الإسلام اما من كان مريدا فبطلت إسلامه إلا اذا اقر بما جحدته وكان صدقا في رده فضلا عن الشهادتين ومن الجدير بالذكر في هذا المقام ان ذكر بقطة شامة من شامة الجبال وهي انه بمجرد اقرار المرء بالشهادتين بلسانه يحكم بإسلامه من حيث سهر وتطبيق عليه الاحكام في الدنيا وبما من معاملته المسلمين اما في الآخرة فلا ينفعه عدم الشهادة الا إذا صدق بها قلبه اعلم بحسب قول القلب وهذا واضح من واقعة شامة زيد رضي الله عنهما عند قبله لمن مر به بلسانه ولكنه قبله لا اعتقاده انه لم يكن مصدق بها بقلبه وانما قالها خوفا من السيف فقال له النبي **ﷺ**: «أفلا سفت عن قلبه حتى تعلم ان قالها كيف لا إلا الله يوم القيامة» (رواه زال بقولها حتى وددت اني لم اسلم الا يومئذ) (رواه ابو داود)

الحوقلة

مفهومها وفضائلها ودلالاتها العقدية

إعداد

أ.د. عبد الرزاق بن عبد المحسن البدر
الأستاذ بكلية الدعوة وأصول الدين بالجامعة الإسلامية
بالمدينة المنورة

وقال: صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي، عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إلا أنبئكم بخير أعمالكم، وأزكاها عند مليكم، وأرفعها في درجاتكم، وخير لكم من إنفاق الذهب والورق، وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم؟ قالوا: بلى يا رسول الله، قال: ذكر الله». [سنن الترمذي (٣٣٧٧)].

وروى مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: «سبق المفردون». قالوا: وما المفردون يا رسول الله؟ قال: الذاكرون الله كثيراً. [صحيح مسلم ٢٧٧٦].

وروى البخاري عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر ربه مثل الحي والميت». [صحيح البخاري (٦٤٠٧)].

والأحاديث في هذا الباب كثيرة.

ثم إن هذه الأذكار الشرعية إضافة إلى دلالة النصوص على عظم فضلها وكثرة خيراتها وعوائدها، فإنها تمتاز بكمال معناها وجمال الفاظها وتنوع دلالاتها وقوة تأثيرها

الحمد لله رب العالمين، به سبحانه نستهدي، وإياه نستكفي، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، وهو المستعان، وهو حسبنا ونعم الوكيل.

أما بعد: فإن للأذكار الشرعية مكانة عالية في الدين، ومنزلة رفيعة في نفوس المؤمنين، وهي من أجل القربات، وأفضل الطاعات، ولها من الثمار اليانعة والفضائل المتنوعة والخيرات المتوالية في الدنيا والآخرة ما لا يحصى ويحيط به إلا الله عز وجل.

والكتاب والسنة مليئان بالشواهد العديدة والأدلة المتنوعة على فضل الذكر ورفيع قدره وعلو مكانته وكثرة عوائده وفوائده على أهله الملازمين له والمحافظين عليه.

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا (٤١) وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا (٤٢) هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا (٤٣) تَحِيَّاتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا﴾ [الأحزاب: ٤١-٤٤].

وقال تعالى: ﴿وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٣٥].

وقد أخرج الترمذي، وابن ماجه، والحاكم

وشمولها لحقائق الإيمان وأبواب الخير، فهي من جوامع كلم الرسول الكريم ﷺ ومن محاسن هذا الدين العظيم، مع الأمن الكامل فيها من الشطط والانحراف في المعاني والدلالات أو التكلف والتعسر في الألفاظ والعبارات.

بل جاءت الألفاظ جزلة وكلمات ومختصرة ودلالات عميقة، فهي يسيرة لفظها ونطقها، عظيم معناها ومقصودها، كثير أجرها وثوابها، واسعة خيراتها ومنافعها، متعددة فوائدها وثمراتها.

وقد أشار النبي ﷺ إلى ذلك وأرشد إليه بقوله عليه الصلاة والسلام في وصف أحد هذه الأذكار: «كلمتان حبيبتان إلى الرحمن، خفيفتان على اللسان، ثقيلتان في الميزان: سبحان الله وبحمده، سبحان الله العظيم». [رواه البخاري ٧٥٦٣].

وهذا شأن جميع الأذكار الشرعية خفيفة على اللسان، ثقيلة في الميزان، حبيبة إلى الرحمن، مع التفاضل بينها والتمايز حسبما دلت عليه النصوص الشرعية.

ومع ما في الأذكار الشرعية من الكمال والجمال في معانيها ومبانيها إلا أنك ترى في كثير من عوام المسلمين من يعدل عنها وينصرف إلى أذكار مخترعة وأدعية مبتدعة ليست في الكتاب ولا في السنة، قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «ومن أشد الناس عيباً من يتخذ حزباً ليس بمأثور عن النبي ﷺ، وإن كان حزباً لبعض المشايخ، ويدع الأحزاب النبوية التي كان يقولها سيد بني آدم وحجة الله على عباده». [مجموع الفتاوى ٥٢٥/١٢].

يضاف إلى ذلك ما لدى كثير من المسلمين من الجهل وعدم العلم بمعاني الأذكار

الشرعية العظيمة ودلالاتها النافعة القوية، مما يستوجب مضاعفة العناية بالأذكار النبوية علماً وتعليماً، وشرحاً وبياناً، وتوضيحاً وتذكيراً، لتعلم مراميها، وتفهم مقاصدها، وتوضح دلالتها، لتؤدي بذلك ثمراتها النافعة، وفوائدها الحميدة وخيرها المستمر.

قال ابن القيم رحمه الله: «أفضل الذكر وأنفعه ما واطأ القلب فيه اللسان، وكان من الأذكار النبوية، وشهد الذاكر معانيه ومقاصده». [الفوائد ص ٢٤٧].

هذا، وإن من الأذكار النبوية العظيمة التي كان يحافظ عليها رسول الله ﷺ، ويكثر من قولها، ويحث على الإكثار منها والعناية بها «الحوقة»، وهي: «لا حول ولا قوة إلا بالله»، فإن هذه الكلمة العظيمة لها من الفضائل والفوائد والثمار ما لا يحصى إلا الله، وفيها من المعاني العميقة والدلالات المفيدة ما يثبت الإيمان، ويقوي اليقين، ويزيد صلة العبد برب العالمين.

ولما كان الأمر بهذه المثابة وعلى هذا القدر من الأهمية رأيت إفراة هذه الكلمة بهذا البحث الذي جعلته بعنوان «الحوقة: مفهومها، وفضائلها، ودلالاتها العقيدية».

ورغم أهمية هذا الموضوع وشدة الحاجة إليه، إلا أنني لم أر من أفرد بالتأليف سوى رسالتين:

إحداهما: لجلال الدين السيوطي، سماها «شرح الحوقة والحيعة»، وهي من أول تأليفه سنة ٨٨٦هـ، كما في كشف الظنون للحاج خليفة، ولم أقف عليها.

الثانية: لجمال الدين يوسف بن عبد الهادي، أسماها: «فضل لا حول ولا قوة إلا بالله»، وقد خصها بذكر ما يتعلق بفضل هذه

من الحول، والقاف من القوة، والأول أولى لئلا يفصل بين الحروف». [شرح النووي ٨٧/٤].

ويلاحظ على هذا أمران:

١- أن الذي ذكره الأزهري في تهذيب اللغة ونقله عن بعض أهل اللغة كالفرء وابن السكيت «الحولقة» وليس «الحوقلة».

٢- تعليل أولوية لفظ «حوقل» على لفظ «حولق» بحجة عدم الفصل بين الحروف غير واضح؛ لأن «حولق» ليس فيها فصل بين الحروف.

ثانياً: معنى «لا حول ولا قوة إلا بالله»

الحول، هو التحرك، يقال: حال الرجل في متن فرسه يحول حولاً وحوولاً إذا وثب عليه، وحال الشخص إذا تحرك، وكذلك كل متحول عن حاله.

والقوة: هي الشدة وخلاف الضعف، يقال: قوي الرجل، كرضي، فهو قوي وتقوى واقتوى أي: صار ذا شدة، وقواه الله، أي: أعطاه القوة وهي الشدة وعدم الضعف.

فمعنى لا حول ولا قوة إلا بالله أي: لا تحول من حال إلى حال، ولا حصول قوة للعبد على القيام بأي أمر من الأمور، إلا بالله، أي: إلا بعونه وتوفيقه وتسديده، وقد ورد في بيان معنى هذه الكلمة وتوضيح المراد بها عن السلف وأهل العلم نقول عديدة من ذلك:

١- قول عبد الله بن عباس رضي الله عنهما في «لا حول ولا قوة إلا بالله» أي: لا حول بنا على العمل بالطاعة إلا بالله، ولا قوة لنا على ترك المعصية إلا بالله». رواه ابن أبي حاتم.

٢- وروي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال في معناها أي «لا حول عن معصية الله إلا بعصمته، ولا قوة على طاعته

الكلمة. وقد رأيت أن يكون طريقي لهذا الموضوع من خلال المباحث التالية:

المبحث الأول: مفهوم الحوقلة.

المبحث الثاني: فضائلها.

المبحث الثالث: دلالاتها العقيدية.

المبحث الرابع: في التنبيه على بعض المفاهيم الخاطئة فيها.

ومن الله تبارك وتعالى استمد العون واستمنح التوفيق، فلا حول ولا قوة إلا به، وهو حسبنا ونعم الوكيل.

المبحث الأول: مفهوم الحوقلة

أولاً: المراد بالحوقلة

الحوقلة كلمة منحوتة من «لا حول ولا قوة إلا بالله»، وهذا الباب سماعي، وهو من الفعل الرباعي المجرد كما هو مقرر في كتب الصرف. والنحت «هو أن ينحت من كلمتين أو أكثر كلمة واحدة تدل على معنى الكلام الكثير، وذلك على النحو التالي»:

أ- النحت من كلمتين مركبتين تركيباً إضافياً مثلما نحتوا من عبد قيس: عبقيسي.

ب- النحت من جملة مثل: بسمل أي: قال بسم الله، حوقل، قال: لا حول ولا قوة إلا بالله.

ويقال لها أيضاً: «الحولقة»، قال النووي رحمه الله: «قال أهل اللغة: ويعبر عن هذه الكلمة بالحوقلة والحولقة». [شرح النووي ٢٧/١٧].

وقال في موضع آخر: «ويقال في التعبير عن قولهم: لا حول ولا قوة إلا بالله الحوقلة؛ هكذا قاله الأزهري والأكثرون، وقال الجوهري الحولقة، فعلى الأول وهو المشهور الحاء والواو من الحول، والقاف من القوة، واللام من اسم الله تعالى، وعلى الثاني الحاء واللام

إلا بمعونته».

٣- وروي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه في معناها أي: «أنا لا نملك مع الله شيئاً، ولا نملك من دونه، ولا نملك إلا ما ملكنا مما هو أملك منا».

٤- وسئل زهير بن محمد عن تفسير: «لا حول ولا قوة إلا بالله»، فقال: «لا تأخذ ما تحب إلا بالله، ولا تمتنع مما تكره إلا بعون الله». رواه ابن أبي حاتم.

٥- وسئل الهيثم الرازي (ت ٢٧٦هـ) وهو إمام في اللغة عن تفسير «لا حول ولا قوة إلا بالله»، فقال: «الحول: الحركة، يقال: حال الشخص إذا تحرك، فكان القائل إذا قال: لا حول ولا قوة، يقول: لا حركة ولا استطاعة إلا بمشيئة الله».

٦- وقيل معناها: «لا حول في دفع شر، ولا قوة في تحصيل خير إلا بالله». وجميع هذه الأقوال متقاربة في الدلالة على المعنى المراد بهذه الكلمة العظيمة، ولهذا قال النووي رحمه الله بعد أن أورد بعض الأقوال: «وكُلُّه متقارب».

ثالثاً: إعراب «لا حول ولا قوة إلا بالله»

«لا»: نافية للجنس.

«حول»: اسم لا، مبني على الفتح في محل نصب، وخبرها محذوف، وتقديره كائن أو موجود.

«ولا»: الواو عاطفة، ولا نافية للجنس أيضاً.

«قوة»: اسم لا، وخبرها محذوف، وتقديره كائنة أو موجودة.

«إلا»: أداة استثناء.

«بالله»: جار ومجرور، ومتعلق بالخبر المحذوف.

وقد ذكر أهل اللغة أنه يجوز في إعراب «لا حول ولا قوة إلا بالله» خمسة أوجه، بيانها كما يلي:

١- «لا حول ولا قوة إلا بالله» بفتحهما بلا تنوين.

٢- «لا حول ولا قوة إلا بالله» بفتح الأول ونصب الثاني منوئاً.

٣- «لا حول ولا قوة إلا بالله» برفعهما منوئين.

٤- «لا حول ولا قوة إلا بالله» بفتح الأول ورفع الثاني منوئاً.

٥- «لا حول ولا قوة إلا بالله» برفع الأول منوئاً وفتح الثاني.

وإلى هذه الوجوه الخمسة يشير ابن مالك رحمه الله في الفيته حيث يقول:

عمل إن اجعل لالا في نكرة

مفردة جاعتك أو مكررة

فانصب بها مضافاً أو مضارعة

وبعد ذاك الخبر اذكر رافعه

وركب المفرد فأتحاً كلاً

حول ولا قوة والثان اجعلاً

مرفوعاً أو منصوباً أو مركباً

وإن رفعت أولاً لا تنصبها

ثم إن في هذه الكلمة صيغة من صيغ الحصر وهي «إلا»، بل عذها السكاكي من أهم صيغ الحصر.

قال الأخصري في أرجوزته مشيراً إلى صيغ الحصر:

ودوات القـصـر إلا إنما

عطف وتقدير كما تقدم

والحديث بقية إن شاء الله تعالى.

«نظرات على فهم النص»

بقلم / متولي البراجيلي

الحلقة
الأولى

القرء في اللغة العربية من الفاظ الأضداد، فهو مشترك بين الحيض وبين الطهر فيحتمل أن يراد أن المطلقة تقربص ثلاث حيضات أو ثلاثة أطهار، لذا انقسم الصحابة ومن بعدهم من الفقهاء في حساب عدة المطلقة على قولين، قول على أنها تحسب بالأطهار، وممن ذهب إلى ذلك زيد بن ثابت، وعبد الله بن عمر، وعائشة، قالت عائشة: هل تدرون ما الأقراء؟ إنما الأقراء الأطهار. وهذا قول الفقهاء السبعة^(١)، وسالم بن عبد الله، والزهري، وإليه ذهب مالك والشافعي.

ونذهب جَماعاً إلى أنها تحسب بالحيضات، ويروى ذلك عن عمر، وعلي، وابن مسعود، وابن عباس، والحسن البصري، والأوزاعي، والثوري، وأصحاب الرأي.

وأصل هذا الخلاف كما قلنا يرجع للفظ قرء الذي هو من الفاظ الأضداد.

فائدة: لعل الراجح هو القول الثاني لحديث النبي ﷺ أنه قال لأم حبيبة وكانت تستحاض، فسالت النبي ﷺ فامرأها أن تدع الصلاة، أيام أقرائها.

[صحيح سنن أبي داود].

وإنما تدع المرأة الصلاة أيام حيضها، وقد بسط ابن القيم هذه المسألة في زاد المعاد ورجح القول بأن القرء هو الحيض.

من أسباب الاختلاف في الأمة الفهم المتعدد للنصوص الشرعية، وقد يكون هذا التعدد في الفهم له مسوِّغ، كان يكون النص ظني الدلالة وليس بقطعي الدلالة.

فالنصوص من جهة دلالتها على ما تضمنته من الأحكام تنقسم إلى قسمين:

القسم الأول: نصوص قطعية الدلالة: وهي ما دلت على معنى متعين فهم منها ولا تتحمل تاويلاً، ولا مجال لفهم معنى غيره.

مثال: قول الله تعالى في شأن الزانية والزاني:

﴿فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾ [النور: ٢]. فهذا نص قطعي الدلالة على أن حد الزنا (لغير المحصن) مائة جلدة لا أكثر ولا أقل.

ومثل قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِن لَّمْ يَكُن لَّهُنَّ وَلَدٌ﴾ [النساء: ١٢]

فهذا نص قطعي الدلالة على أن فرض الزوج في هذه الحالة هو النصف لا غير.

القسم الثاني: نصوص ظنية الدلالة: وهي ما دلت على معنى يحتمل أن يصرف هذا المعنى أو يؤول ويراد معنى غيره.

[علم أصول الفقه عبد الوهاب خلاف].

مثال: قوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة: ٢٢٨] فلفظ

[شرح السنة للبغوي].

قال شيخ الإسلام (في رفع الملام عن الأئمة الاعلام): وقد يكون الاختلاف لعدم معرفته بدلالة الحديث، تارة لكون اللفظ الذي في الحديث غريباً مثل لفظ المزابنة (بيع الرطب في رؤوس النخل بالتمر) والمحاكلة (اكتراء الأرض بالحنطة)، والغرر (ما كان له ظاهر يغر المشتري وباطنه مجهول)، إلى غير ذلك.

وكالحديث المرفوع: «لا طلاق ولا عتاق في إغلاق» [صحيح سنن أبي داود].

فإنهم قد فسروا الإغلاق بالإكراه، ومن يخالفه لا يعرف هذا التفسير.

فائدة: من العلماء من حمل «الإغلاق» على الغضب، قال أبو داود: الإغلاق أظنه الغضب، ومنهم من قال هو الإكراه.

فاخذ بالحديث بمعنى الإكراه مالك والشافعي وأحمد ولم يوقعوا الطلاق والعتاق من المكروه، وعند الحنفية يصح طلاقه وعتاقه.

وقال ابن القيم: الإغلاق: انسداد باب العلم والقصد عليه، يدخل فيه طلاق المعتوه والمجنون والسكران والمكروه والغضببان الذي لا يعقل ما يقول، لأن كلا من هؤلاء قد أغلق عليه باب العلم والقصد [عون المعبود].

وتارة لكون معناه في لغته وعرفه غير معناه في لغة النبي ﷺ، وهو يحمله على ما فهمه في لغته بناءً على أن الأصل بقاء اللغة، كما سمعوا لفظ الخمر في الكتاب والسنة فاعتقدوه عصير العنب المشتد خاصة، بناءً على أنه كذلك في اللغة، وإن كان قد جاء من الأحاديث أحاديث صحيحة تبين أن الخمر اسم لكل شراب مسكر.

وتارة يكون اللفظ مشتركاً، أو مجملاً، أو متردداً بين حقيقة ومجاز فيحمله على الأقرب

عنده، وإن كان المراد هو الآخر، كما حمل بعض الصحابة في أول الأمر الخط الأبيض والخط الأسود على الحبل.

وتارة لكون الدلالة على النص خفية، فإن جهات دلالات الأقوال متسعة جداً يتفاوت الناس في إدراكها وفهم وجوه الكلام بحسب فتح الحق سبحانه ومواهبه للمجتهد.

مثال آخر لنص ظني الدلالة:

قال الله تعالى: ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ...﴾ [المائدة: ٦]. وذلك في الوضوء.

فاتفق العلماء على أن مسح الرأس من فروض الوضوء (المسح ذاته قطعي الدلالة) ثم اختلفوا في القصر المجزئ من المسح (القدر المجزئ ظني الدلالة).

فذهب مالك إلى أن الواجب مسحه كله وروي ذلك عن أحمد، وروي عنه أنه يجزئ مسح بعضه، وقال ابن قدامة (في المغني): إلا أن الظاهر عند أحمد في حق الرجل وجوب الاستيعاب وأن المرأة يجزئها مسح مقدم رأسها.

وذهب الشافعي وبعض أصحاب مالك وأبو حنيفة إلى أن مسح بعض الرأس هو الغرض ثم اختلفوا في حد هذا البعض.

وأصل هذا الاختلاف هو حرف الباء في كلمة برؤوسكم فهو حرف مشترك تارة يكون زائداً، وتارة يكون للتبويض [بداية المجتهد].

فمن رآها زائدة رأى أنها تفيد التوكيد وأوجب مسح الرأس كله، ومن رآها مبعضة أوجب مسح جزء من الرأس فقط.

فائدة: ورد في السنة أن النبي ﷺ توضأ فمسح بناصيته وعلى العمامة [صحيح مسلم].

وثبت أيضاً في الصحيحين وغيرهما أن

النبي ﷺ استوعب مسح رأسه. ولعل القول بوجوب استيعاب الرأس هو الراجح لأن النبي ﷺ لما مسح على جزء من رأسه استكمل باقي الرأس بالمسح على العمامة.

[الوجيز في فقه السنة والكتاب العزيز].
يقول ابن عثيمين في (شرح الأصول من علم الأصول): ونحن إذا درسنا نصًّا من النصوص لنستدل به على حكم مسألة، فنحن بين أمور متعددة:

إما أن نعلم علم اليقين دلالة على هذه المسألة، كعلمنا بأن الميتة حرام، لقوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ﴾ [المائدة: ٤].

وإما أن نتردد في الحكم، أي في دلالة النص على الحكم تردداً ليس فيه راجح ولا مرجوح فهنا يجب علينا أن نتوقف.

وإما أن يترجح عندنا أن الدليل دال على كذا، فهل الأولى أن تحجم عما ترجح وتبقى متوقفاً في حكم من أحكام الله عز وجل، أو الأولى أن تأخذ بما ترجح عندك لأنك لا تجد أمراً يقينياً في هذا؟

لاشك أن العاقل يقول: خذ بالراجح فهذا قبر استطاعتك، وما زال العلماء - رحمهم الله - يتبعون هذا. ولهذا تجد العلماء يقولون: هذا يحتمل وجهين، والراجح كذا وكذا، لأنه ليس كل مسألة يمكن فيها الوصول لليقين، وإذا لم يمكن اليقين فلا ندع عباد الله بلا حكم من شريعة الله، ولكن نحكم بما يغلب على الظن، ونحن في هذا لم نتبع الظن، بل أخذنا بقوله تعالى: ﴿لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ٢٨٦]. وهذا وسعنا.

ولو قلنا لأهل العلم: لا تحكموا إلا بما علمتم يقيناً، لبقيت كثير من الأحكام، أو لبقيت كثير من المسائل، معطلة عن الأحكام.

وسئل الشيخ - رحمه الله -: وهل تظنون أن المسألة التي فيها خلاف أن الحكم فيها مبني على العلم؟

قال: الغالب أن الحكم فيها مبني على الظن، لأن العلم لا يختلف الناس فيه، لكن الظن يختلف، لأن الظن مبني على قرائن، والقرائن يختلف الناس في دلالتها، فلهذا لو ألزما العلماء ألا يحكموا إلا بما هو علم، لتعطلت كثير من الأحكام، إن لم نقل أكثر الأحكام. اهـ.

نخلص مما سبق إلى أن النص إذا كان ظني الدلالة ولم يكن قطعياً، أن هذا أحد مسوغات الاختلاف في فهم النص، والعلماء ما زالوا يختلفون في هذه النصوص.

يقول ابن تيمية (الفتاوى مجلد ٢٠):
فالآية إذا احتملت معنيين، وكان ظهور أحدهما غير معلوم لبعض الناس، بل لم يعلم إلا ما لا يظهر للآخر، كان الواجب عليه العمل بما دل على ذلك المعنى، وإن كان غيره عليه العمل بما دله على المعنى الآخر، وكل منهما فعل ما وجب عليه، لكن حكم الله في نفس الأمر واحد بشرط القدرة.
وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

هامش:

(١) الفقهاء السبعة: من كبار علماء التابعين وكلهم من أهل المدينة وهم: سعيد بن المسيب، القاسم بن محمد، عروة بن الزبير، خارجة بن زيد، أبو سلمة بن عبد الرحمن، عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، سليمان بن يسار.

وقد جعل ابن المبارك: سالم بن عبد الله بن عمر بدلا من من أبي سلمة، وجعل أبو الزناد بدلا منهما: أبا بكر بن عبد الرحمن.



أطفال المسلمين، كيف

الحلقة الثالثة عشرة

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده.. وبعد.

نواصل في هذا العدد بيان هدي رسولنا ﷺ في العدل بين الأبناء، وكذا هديه في تنمية مواهبهم العقلية وأيضاً مواساته ﷺ لليتامى منهم وتحذيره من ظلم اليتيم ومن الاعتداء على حقه، وبيان ذلك ما يلي:

(٥٤) ويأمر ﷺ بالعدل بينهم ذكراً وإنثاً:

يقول الحبيب ﷺ: «اتقوا الله واعدلوها في أولادكم» (١)، لأن العدل يمنع الحسد والكراهية، ويورث المحبة والالفة بين الإخوة، ويعينهم على بر الوالدين والدعاء لهما.

وهذا اثر عن انس رضي الله عنه أن رجلاً كان عند النبي ﷺ فجاءه ابن له فقُبِّلَه واجلسه على فخذه، وجاءت بنت له فاجلسها بين يديه، فقال النبي ﷺ: «الأسويت بينهم» (٢). فلا بد من التسوية بين الأبناء حتى في القبله.

وكذلك يجب التسوية بينهم في العطاء، فقد جاء النعمان بن بشير إلى رسول الله ﷺ فقال: إني أعطيت ابني من عمرة بنت رواحاة عطية، فأمرتني أن أشهدك يا رسول الله، قال: «أعطيت سائر ولدك مثل هذا؟» قال: لا، قال: «فاتقوا الله واعدلوها بين أولادكم، فرجع في عطيته» (٣). وفي رواية مسلم (٣٠٥٦) قال له النبي ﷺ: «فلا تشهمني إذن فأني لا أشهد على جور». وفي رواية النسائي (٣٦٢٠) أن النبي ﷺ قال له: «اليس يسرك أن يكونوا لك في البر سواء؟» قال: بلى، قال: «فلا إذا». وفي رواية أحمد (١٧٦٤٦) قال ﷺ: «إني لا أشهد على جور، إن لبنيك عليك من الحق أن تعدل بينهم».

فالأوجب على الآباء العدل بين أبنائهم في الأمور الظاهرة المحسوسة التي يعرفها الأبناء ويحسونها حتى في الحب الظاهر، أما إن كان في القلب ميل لأحدهم أكثر من غيره فلا حرج، بشرط ألا يظهر له اثر في المعاملة الظاهرة.

وقد علمنا أن إخوة يوسف عليه السلام لما رأوا ميلاً وحباً زائداً من أبيهم ليوسف أخيهم كانوا له كيداً عظيماً بلغ إلى محاولة قتله والتخلص منه ليخلو لهم وجه أبيهم، فاعتبروا أيها المربون.

(٥٥) ويفصل ﷺ بين المتقاتلين من الأطفال:

عن جابر بن عبد الله قال: اقتتل غلامان، غلام من المهاجرين وغلام من الأنصار، فنادى المهاجر: يا للمهاجرين، ونادى الأنصاري: يا للأنصار، فخرج النبي ﷺ فقال: «ما هذا؟ دعوى أهل الجاهلية؟» قالوا: لا يا رسول الله، إلا أن غلامين اقتتلا، فكسع أحدهما الآخر (ضربه على مؤخرته)، فقال ﷺ: «لا بأس، ولينصر الرجل أخاه ظالماً أو مظلوماً، إن كان ظالماً فلينبهه فإنه نصر له، وإن كان مظلوماً فلينبصره» (٤). بهذه الروح الرشيدة، والتوجيهات السديدة، يفصل النبي ﷺ بين المتقاتلين الصغار، ويصحح لهم الأفكار ويدعو إلى دفع الظلم الكبار.

(٥٦) ويحرك ﷺ المناقشة فيهم ليفجر طاقاتهم الخزونة

عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «إن من شجر البوادي شجرة لا يسقط ورقها، وإنها مثل المسلم، فحذروني ما هي؟» فوقع الناس في شجر البوادي، قال عبد الله: ووقع في نفسي أنها النخلة فاستحييت. ثم قالوا حدثنا ما هي يا رسول الله؟ قال: «هي النخلة» (٥). وفي رواية مسلم (٥٠٢٧) قال عبد الله: فذكرت ذلك لعمر قال: لأن تكون قلت هي النخلة أحب إلي من كذا وكذا. وهذا تحريك للمناقشة في عبد الله من أبيه وتشجيع له أن يتحدث في مجالس الكبار ما دام سيتحدث بعلم ليس عندهم.

بل إن عمر نفسه رضي الله تعالى عنه، يشجع الأطفال على تقديم ما لديهم من العلم في مجالس الكبار، فيسألهم قائلاً: فيم ترون أنزلت هذه الآية: ﴿أَنبِؤُواْ أَهْلَ بَيْتِكُمْ أَن تَكُونُواْ لَهَا حِجَاباً مِّنْ تُخِيلِ وَأَعْتَابُ﴾ [البقرة: ٢٦٦]. فقالوا: الله أعلم، فغضب عمر فقال: قولوا نعلم أو لا نعلم، فقال ابن عباس (وكان أصغرهم): في نفسي منها شيء يا أمير المؤمنين، فقال عمر: يا ابن أخي قل ولا تحقر نفسك، فقال ابن

رياهم النبي الأمين ﷺ

إعداد: جمال عبد الرحمن

« أما محمد (١١) فشبيهه عمنّا أبي طالب ، وأما عبد الله فشبيهه خلّقي وخلّقي » ، ثم أخذ بيدي فاشالها فقال : « اللهم اخلف جعفرًا في أهله ، وبارك لعبد الله في صفقة يمينه » ، قالها ثلاث مرار ، قال: فجاءت أمنا فذكرت له بئمنّا وجعلت تُفرّح له (أي تذكر ثقل همّها) ، فقال: « الغيلة تخافين عليهم وأنا وليهم في الدنيا والآخرة » (١٢).

(٥٩) وينوعد ﷺ من يعتدي على حق اليتيم
قال ﷺ : « اللهم إني أحرّج حق الضعيفين ؛ اليتيم والمرأة » (١٣).

أحرّج : اضيقّ واحرمّ على من ظلمهما (١٤). وهل هناك اعظم تهديدًا ووعيدًا من قول الله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ﴾ [النساء: ١٠] ؟
والى لقاء آخر إن شاء الله .

الهوامش :

- (١) مسلم ، كتاب الهبات ٣٠٥٥ .
- (٢) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ج ٨ ص ١٥٦ وقال : رواه البزار . وقال : حدثنا بعض اصحابنا ولم يُسمّه وبقيّة رجاله ثقات . وانظر فتح الباري ج ٥ ص ٢١٤ .
- (٣) البخاري ، كتاب الهبة ٢٣٩٨ .
- (٤) مسلم ، كتاب البر والصلة ٤٦٨١ .
- (٥) البخاري ٥٩ ومسلم ٥٠٢٧ .
- (٦) البخاري ٤١٧٤ .
- (٧) أهد أبناء عمه العباس رضي الله عنهم .
- (٨) قال الهيثمي في مجمع الزوائد ج ٩ ص ١٧ : رواه احمد وإسناده حسن .
- (٩) البخاري ٤٨٩٦ ، ٥٥٤٦ . ومالك في الموطأ ، كتاب الجامع ، وفيه « أنا وكافل اليتيم له أو لغيره في الجنة كهاتين إذا اتقى » .
- (١٠) (حسن) احمد ٢٥٨٣٩ ، وابن ماجه عن أسماء أيضا قالت : لما أصيب جعفر رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهله فقال : « إن آل جعفر قد شغلوا بشأن ميتهم ، فاصنعوا لهم طعاما » . حسنه الألباني بصحيح سنن ابن ماجه ح ١٣١٧ .
- (١١) ابن جعفر . ومعنى الغيلة : أي الفقر .
- (١٢) [إسناده صحيح] احمد ، مسند أهل البيت ١٦٩٥ ، وصححه الأرنؤوط والمقدسي في المختارة ج ٩ ص ١٣٧ . وصححه إسناده الشيخ احمد شاكر ح ١٧٥٠ .
- (١٣) الحاكم ج ١ ح ٢١١ ، وانظر السلسلة الصحيحة ح ١٠١٥ .
- (١٤) النهاية لابن الأثير .

عباس : ضربت مثلاً لعمل ، فقال عمر : أي عمل ؟ فقال : لعمل . فقال عمر : لرجل غني يعمل بطاعة الله عز وجل ، ثم بعث الله له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى اغرق أعماله (٦).

(٥٧) ويكافئ ﷺ الفائزين منهم ليشجعهم
كان رسول الله ﷺ يصفّ عبد الله ، وعبيد الله ، وكثيرًا (٧) بني عمه العباس رضي الله عنهم ثم يقول : « من سبق إليّ فله كذا وكذا » فيستبقون إليه ، فيقعون على ظهره وصدرة ، فيقبلّهم ويلتزمهم (٨) . وما فعل رسول الله ﷺ ذلك إلا لأن المنافسة تنشط عقول الاطفال ، وتنمّي مواهبهم ، وترفع همّتهم .

(٥٨) ويواسي ﷺ اليتامى ويكي من أجلهم ؛
لقد وعد رسولنا الكريم ﷺ كافل اليتيم بالرفقة في الجنة ، فقال ﷺ : « أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا » وأشار بالسبابة والوسطى ، وفرّج بينهما شيئًا (٩).

ومن مواساته لليتامى بنفسه ﷺ ؛ لما أصيب (استشهد) جعفر بن عمه واصحابه رضي الله عنهم ؛ وكانت أسماء بنت عميس زوجة جعفر ؛ تقول رضي الله عنها : لما أصيب جعفر واصحابه ؛ دخلت على رسول الله ﷺ وقد نبغت اربعين منبئة (جلد) وعجنت عجنتين ، وغسلت بني (اولادي) ، ودهنتهم ونظفتهم ؛ فقال رسول الله ﷺ : « ائتيني ببني جعفر » قالت : فأتيته بهم ، فشمّهم وثرثرت عيناؤ ، فقلت : يا رسول ، يا بني أنت وامي ، ما يُكَيِّك ؟ أبْلَعَكَ عن جعفر واصحابه شيء ؟ قال : « نعم أصيبوا هذا اليوم » ، فخرّجت أصبح ، واجتمع إليّ النساء ، وخرج رسول الله ﷺ إلى أهله فقال : « لا تُغفلوا آل جعفر من أن تصنعوا لهم طعامًا فإنهم قد شغلوا بامر صاحبهم » (١٠) .

وعن عبد الله بن جعفر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ أمهل آل جعفر ثلاثًا أن يأتيهم (يعني لم يدخل عليهم ثلاثة أيام) ثم اتاهم ﷺ فقال : « لا تبكوا على أخي بعد اليوم أو غد ، ادعوا له ابني أخي » . فجئ بالحقاق فخلق رؤوسنا ، ثم قال ﷺ :

جمع القرآن وتدوينه

الحقة الثانية

إعداد: مصطفى البصراطي

ولعل خير ما يصور هذا الأمر والنو عن الداعية إليه، وحالة الفانين عليه هو حديث زيد بن ثابت يرويه عنه البخاري - قال: - رسل اليّ ابو بكر الصديق مقتل اهل اليمامة - اي عقب استشهاد القراء السبعين في اليمامة - فاذا عمر بن الخطاب عنده، قال ابو بكر رضي الله عنه: إن عمر أتاني فقال: إن القتل قد استحرّ (اشتد) يوم اليمامة بفراء القرآن وإني أخشى أن يستحرّ القتل بالفراء بالمواطن فيذهب كثير من القرآن، وإني أرى أن تأمر بجمع القرآن. قلت لعمر: كيف تفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟ قال عمر: هذا والله خير، فلم يزل عمر يراجعني حتى سرح الله صدري لذلك، ورايت في ذلك الذي راي عمر - قال زيد: قال أبو بكر: إنك رجل ساب عاقل لا تهتمك، وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله ﷺ فتتبع القرآن فاجمعه، قال زيد - فوالله لو كلفاني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل عليّ مما أمراني به من جمع القرآن. قلت: كيف تفعلون شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟ قال: هو والله خير، فلم يزل أبو بكر يراجعني حتى شرح الله صدري للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما - فتنبعت القرآن أجمعه من العُسب (جمع عسيب وهو

قام أبو بكر بأمر الإسلام بعد رسول الله ﷺ، وواجهته أحداث جسام في ارتداد بعض القبائل العربية عن الإسلام لأسباب مختلفة ومنعوا بعض حقوق الإسلام كالزكاة وانضم بعضهم إلى مدعي النبوة «مسيلمة الكذاب» فجهز أبو بكر الجيوش وأوفدها لحروب المرتدين، وكانت غزوة اليمامة سنة اثنتي عشرة للهجرة تضم عدداً كبيراً من الصحابة القراء، فاستشهد في هذه الغزوة سبعون قارئاً من الصحابة فلما راي عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما حدث لقراء القرآن وخشى الموت على من بقي منهم في وقائع أخرى أشار على أبي بكر رضي الله عنه بجمع القرآن، حفاظاً عليه من الضياع بموت حفظته، فتريد أبو بكر في ذلك مخافة الابتداع وظل الأمر مراجعة بينهما حتى شرح الله صدره له، واستقر الرأي على انتداب زيد بن ثابت للقيام بتلك المهمة بمؤازرة عمر بن الخطاب وتحت إشراف أبي بكر وكبار صحابة رسول الله ﷺ.

جمع القرآن

من المعلوم أن زيد بن ثابت الذي اختير لهذا العمل كان حافظاً للقرآن الكريم، إلا أنه وضع لنفسه منهجاً يسير عليه، يليق بمكانة القرآن الكريم وصونه عن أن يضاف إليه ما ليس منه، أو ينقص منه حرف أو كلمة، فكان لا يكتب آية إلا بشهادة اثنين من الصحابة على أن تلك الآية كتبت بين يدي النبي ﷺ وعلى أن ذلك المكتوب من الوجوه التي نزل بها القرآن، لا من مجرد الحفظ وأنه لم ينسخ، واستقر في العريضة الأخيرة.

وعلى هذا الدستور الرشيد تم جمع القرآن بإشراف أبي بكر وعمر وأكابر الصحابة وإجماع الأمة عليه دون نكير، وكان ذلك منقبة خالدة لا يزال التاريخ يذكرها بالجميل لأبي بكر في الإشراف، ولعمر في الاقتراح ولزيد في التنفيذ، وللصحابة في المعاونة والإقرار. قال على رضي الله عنه: «أعظم الناس أجراً أبو بكر، رحمة الله على أبي بكر أول من جمع كتاب الله» أخرجه ابن أبي داود في المصاحف بسند حسن.

وقد قوبلت تلك الصحف التي جمعها زيد بما تستحق من عناية فائقة، فحفظها أبو بكر عنده ثم حفظها عمر بعده ثم حفظتها أم المؤمنين حفصة بنت عمر بعد وفاة عمر حتى

جريد النخل كانوا يكشطون الخوص ويكتبون في الطرف العريض، واللخاف (وهي الحجارة الرقيقة) وصدور الرجال حتى وجدت آخر سورة التوبة مع أبي خزيمة الأنصاري، لم أجدها مع أحد غيره (لقد جاعكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم...) حتى خاتمة براءة، فكانت الصحف عند أبي بكر حتى توفاه الله ثم عند عمر حياته، ثم عند حفصة بنت عمر رضي الله عنهما.

خطة زيد في جمع القرآن

وقد راعى زيد بن ثابت نهاية التثبت، فكان لا يكتفى بالحفظ دون الكتابة،

وقوله في

الحديث:

«ووجدت

آخر

سورة التوبة

مع أبي خزيمة

الأنصاري لم أجدها

مع غيره» لا ينافي هذا،

ولا يعني أنها ليست

متواترة، وإنما المراد أنه لم

يجدها مكتوبة عند غيره، وكان

زيد يحفظها، وكان كثير من

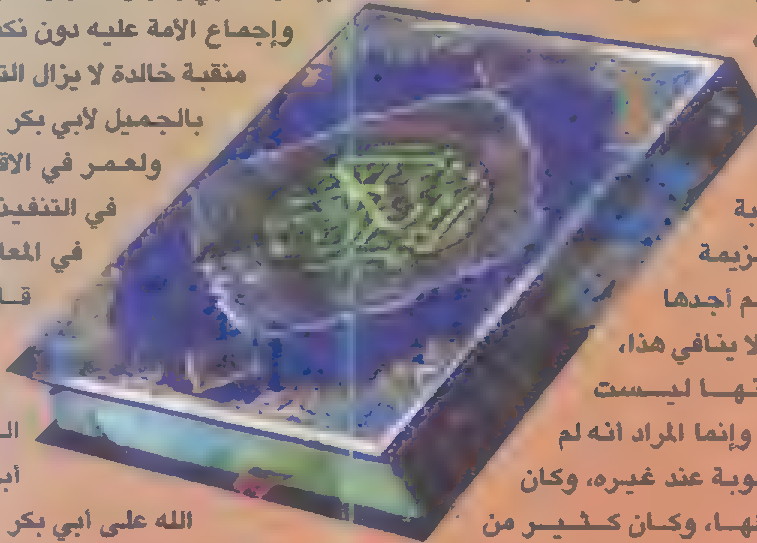
الصحابة يحفظونها كذلك، لأن زيدا كان

يعتمد على الحفظ والكتابة معاً، فكانت هذه

الآية محفوظة عند كثير منهم، ويشهدون

بانها كتبت، ولكنها لم توجد مكتوبة إلا عند

أبي خزيمة الأنصاري.



تخريج

يستفاد من كل ما تقدم

أولاً: ان السبب في جمع القرآن في كتاب واحد هو ما ذكره الله تعالى في قوله: «هو الكتاب الذي لا يحد منكم من غير أن يحد منكم من غير أن يحد منكم» أي بغير أن يحد منكم من غير أن يحد منكم من غير أن يحد منكم.

ثانياً: يستفاد منه طبعاً أنه لا يمكن أن يكون القرآن في كتاب واحد وهو مكتوب في حياض الرسول صلى الله عليه وسلم بكن مجموعاً في مكان واحد. كان مفرقاً في العتب والقبائل والرفاع. كما يفهم من قوله تعالى: «فأصبح نسخوا وكتبوا»

فأصبح نسخوا وكتبوا

مكان واحد

السور والآيات

وكتبوا

عنه

المصحف

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

«كتاب القرآن ليست محدثاً» وما شئ

الصدوق بنسخها من مكان إلى مكان. وخبر

ذلك بمنزلة أوراق وجدت في بيت رسول الله

فيها القرآن منسجراً فجمعها جامع

وربطها بخيط حتى لا يضيع منها شيء

هذا هو الجمع الثاني للقرآن. وبلغ

سواء الله الجمع الثالث على عهد عثمان رضي

الله عنه.

والحمد لله رب العالمين.

والله من وراء القصد

طلبها منها خليفة المسلمين عثمان بن عفان رضي الله عنه حيث اعتمد عليها في استنباح مصاحف الأمصار ثم ردها اليها كما نادت بياته إن شاء الله

مؤكد هذا الجمع

وامارات هذه الصحف

أولاً: بأنها جمعت القرآن على أدق وجوه البحث والبحري واسلم اصول النسب العلمي

ثانياً:

أنه انقصر

فيها على

ما لم ينسخ

بلاوته

ثالثاً: أنها ظفرت

بإجماع الأمة عليها

وبواتر ما فيها ولا يطعن

في ذلك القواثر ما مر عليك من

ان آخر سور براءة لم يوجد إلا

عند أبي خزيمة فإن المراد أنه لم

يوجد مكتوباً إلا عنده، وذلك لا ينافي أنه

وجد محفوظاً عند ككرة غامرة من الصحابة

بلغ حد التواتر، والمعروف ان المعول عليه

وفتنه كان هو الحفظ والاستظهار وإنما

اعتمد على الكتابة كمصدر من المصادر، زيادة

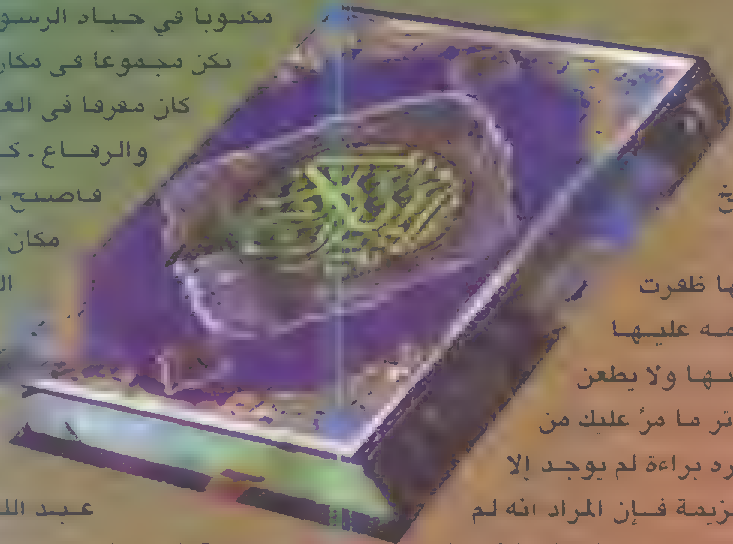
في الاحتياط ومبالغة في الدقة والحذر. ولا

يعرّب عن بالك أن هذا الجمع كان شاملاً

للأحرف السبعة التي نزل بها القرآن تيسيراً

على الأمة الإسلامية كما كانت الأحرف السبعة

في الرفاع كذلك.



فضل أهل البيت وعلو مكانتهم عند أهل السنة والجماعة

فضيلة الشيخ

عبد المحسن بن حمد العباد البدر

المال ما يتزوجان به، فقال لهما ﷺ: «إن الصنقة لا تنبغي لآل محمد؛ إنما هي أوساخ الناس»، ثم أمر بتزويجهما وإصداقهما من الخمس.

وقد الحق بعض أهل العلم منهم الشافعي وأحمد بنى المطلب بن عبد مناف بنى هاشم في تحريم الصدقة عليهم؛ لمشاركتهم إياهم في إعطائهم من خمس الخمس؛ وذلك للحديث الذي رواه البخاري في صحيحه (٣١٤٠) عن جبير بن مطعم، الذي فيه أن إعطاء النبي ﷺ لبنى هاشم وبنى المطلب دون إخوانهم من بني عبد شمس ونوفل؛ لكون بني هاشم وبنى المطلب شيئاً واحداً.

فأما دخول أزواجه رضي الله عنهن في آل ﷺ، فبذلك قول الله عز وجل: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ وَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا (٣٣) وَأَكُونَنَّ مَا يُنَالِي فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحَكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا﴾ [الأحزاب: ٣٣، ٣٤].

فإن هذه الآية تدل على دخولهن حتماً؛ لأن سياق الآيات قبلها وبعدها خطاب لهن، ولا ينافي ذلك ما جاء في صحيح مسلم (٢٤٢٤) عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: «خرج النبي ﷺ غداة وعليه مرط مرحل من شعر أسود، فجاء الحسن بن علي فادخله، ثم جاء الحسين فدخل معه، ثم جاءت فاطمة فادخلها، ثم جاء علي فادخله، ثم قال: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ

الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، صلى الله وسلم وبارك عليه وعلى آله وأصحابه، ومن سلك سبيله، واهتدى بهديه إلى يوم الدين، أما بعد:

فالأهمية بيان مكانة آل بيت النبي ﷺ عند الصحابة والتابعين لهم بإحسان، تناولت في هذا البحث عشرة فصول.

الفصل الأول

من هم أهل البيت؟

القول الصحيح في المراد بال بيت النبي ﷺ أنهم من تحرّم عليهم الصدقة، وهم أزواجه وذريته، وكل مسلم ومسلمة من نسل عبد المطلب، وهم بنو هاشم بن عبد مناف؛ قال ابن حزم في جمهرة أنساب العرب (ص: ١٤): «وُلِدَ لهاشم بن عبد مناف: شيبه، وهو عبد المطلب، وفيه العمود والشرف، ولم يبق لهاشم عقب إلا من عبد المطلب فقط».

وانظر عقب عبد المطلب في: جمهرة أنساب العرب لابن حزم (ص: ١٥١٤)، والتبيين في أنساب القرشيين لابن قدامة (ص: ٧٦)، ومنهاج السنة لابن تيمية (٣٠٥٣٠٤/٧)، وفتح الباري لابن حجر (٧٩٧٨/٧).

ويدل لدخول بني أعمامه في أهل بيته ما أخرجه مسلم في صحيحه (١٠٧٢) عن عبد المطلب بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب أنه ذهب هو والفضل بن عباس إلى رسول الله ﷺ يطلبان منه أن يؤتيهما على الصدقة ليصيبا من

لِيَذْهَبَ عَنْكُمْ الرَّجْسُ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهَّرَكُمْ تَطْهِيرًا» [الأحزاب: ٣٣]؛ لَأَنَّ الْآيَةَ دَالَّةٌ عَلَى دُخُولِهِمْ لَكُونَ الْخُطَابُ فِي الْآيَاتِ لَهُمْ، وَدُخُولُ عَلِيٍّ وَفَاطِمَةَ وَالْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فِي الْآيَةِ دَلَّتْ عَلَيْهِ السُّنَّةُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ، وَتَخْصِصُ النَّبِيِّ ﷺ لِهَؤُلَاءِ الْأَرْبَعَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فِي هَذَا الْحَدِيثِ لَا يَدُلُّ عَلَى قَصْرِ أَهْلِ بَيْتِهِ عَلَيْهِمْ دُونَ الْقَرَابَاتِ الْآخَرَى، وَإِنَّمَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمْ مِنْ أَخْصَى أَقَارِبِهِ.

ونظيرُ دلالة هذه الآية على دخول أزواج النبي ﷺ في آلِهِ ودلالة حديث عائشة رضي الله عنها المتقدم على دخول عليٍّ وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم في آلِهِ، نظيرُ ذلك دلالة قول الله عز وجل: ﴿لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ﴾ [التوبة: ١٠٨]، على أَنَّ المرادَ به مسجد قباء، ودلالة السُّنَّةِ فِي الْحَدِيثِ الَّذِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ (١٣٩٨) عَلَى أَنَّ المرادَ بِالْمَسْجِدِ الَّذِي أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مَسْجِدُهُ ﷺ، وَقَدْ ذَكَرَ هَذَا التَّنْظِيرَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي رِسَالَةِ «فَضْلُ أَهْلِ الْبَيْتِ وَحَقُوقُهُمْ» (ص: ٢٠-٢١).

وزوجاته ﷺ داخلاتٌ تحت لفظ «الآل» لقوله ﷺ: «إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَحِلُّ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لآلِ مُحَمَّدٍ»، ويدلُّ لذلك أَنَّهُنَّ يُعْطَيْنَ مِنَ الْخُمْسِ، وَإيضاً ما رواه ابن أبي شيبة في مصنفه (٢١٤/٣) بإسنادٍ صحيح عن ابن أبي مليكة: «أَنَّ خَالِدَ بْنَ سَعِيدٍ بَعَثَ إِلَى عَائِشَةَ بِقِرْقَرٍ مِنَ الصَّدَقَةِ فَرَدَّتْهَا، وَقَالَتْ: إِنَّا آلُ مُحَمَّدٍ ﷺ لَا تَحِلُّ لَنَا الصَّدَقَةُ».

ومِمَّا ذَكَرَهُ ابْنُ الْقَيِّمِ فِي كِتَابِهِ «جَلَاءُ الْأَفْهَامِ» (ص: ٣٣١-٣٣٣) لِلإِحْتِجَاجِ لِلْقَائِلِينَ بِدُخُولِ أَزْوَاجِهِ ﷺ فِي آلِهِ بِبَيْتِهِ قَوْلُهُ: «قَالَ هَؤُلَاءِ: وَإِنَّمَا دَخَلَ الْأَزْوَاجُ فِي آلِهِ وَخُصُوصًا أَزْوَاجُ النَّبِيِّ ﷺ تَشْبِيهًا لِدَلَالَةِ النَّسَبِ؛ لِأَنَّ اتِّصَالَهُنَّ بِالنَّبِيِّ ﷺ غَيْرُ مُرْتَفِعٍ، وَهُنَّ مُحَرَّمَاتٌ عَلَى غَيْرِهِ فِي حَبَاتِهِ وَبَعْدَ مَمَاتِهِ، وَهُنَّ زَوْجَاتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، فَالسَّبَبُ الَّذِي لَهُنَّ بِالنَّبِيِّ ﷺ قَائِمٌ مَقَامُ النَّسَبِ، وَقَدْ نَصَّ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الصَّلَاةِ عَلَيْهِنَّ، وَلِهَذَا كَانَ الْقَوْلُ الصَّحِيحَ - وَهُوَ مَنْصُوصٌ عَنْ

الْإِمَامِ أَحْمَدَ رَحِمَهُ اللَّهُ - أَنَّ الصَّدَقَةَ تَحَرَّمَ عَلَيْهِنَّ؛ لِأَنَّهَا أَوْسَاخُ النَّاسِ، وَقَدْ صَانَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ ذَلِكَ الْجَنَابَ الرَّفِيعَ، وَآلَهُ مِنْ كُلِّ أَوْسَاخٍ بَنِي آدَمَ.

وَيَا لِلَّهِ الْعَجَبِ! كَيْفَ يَدْخُلُ أَزْوَاجُهُ فِي قَوْلِهِ ﷺ: «اللَّهُمَّ اجْعَلْ رِزْقَ آلِ مُحَمَّدٍ قَوْتًا»، وَقَوْلُهُ فِي الْأُضْحِيَّةِ: «اللَّهُمَّ هَذَا عَنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ»، وَفِي قَوْلِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «مَا شَبِعَ آلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ خُبْرٍ بُرٍّ»، وَفِي قَوْلِ الْمُصَلِّي: «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ»، وَلَا يَدْخُلْنَ فِي قَوْلِهِ: «إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَحِلُّ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لآلِ مُحَمَّدٍ»، مَعَ كَوْنِهَا مِنْ أَوْسَاخِ النَّاسِ، فَأَزْوَاجُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَوْلَى بِالصِّيَانَةِ عَنْهَا وَالبُعْدِ مِنْهَا؟!

فإن قيل: لو كانت الصَّدَقَةُ حَرَامًا عَلَيْهِنَّ لَحُرِّمَتْ عَلَى مَوَالِيهِنَّ، كَمَا أَنَّهَا لَمَّا حُرِّمَتْ عَلَى بَنِي هَاشِمٍ حُرِّمَتْ عَلَى مَوَالِيهِمْ، وَقَدْ ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِ أَنَّ بَرِيرَةَ تُصَدَّقُ عَلَيْهَا بِلَحْمٍ فَالْكَلَّةُ، وَلَمْ يُحَرِّمْهُ النَّبِيُّ ﷺ، وَهِيَ مَوْلَاةٌ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

قيل: هذا هو شُبْهَةٌ مِنْ إِبَاحَتِهَا لِأَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ.

وجوابُ هذه الشُّبْهَةِ أَنَّ تَحْرِيمَ الصَّدَقَةِ عَلَى أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ لَيْسَ بِطَرِيقِ الْأَصَالَةِ، وَإِنَّمَا هُوَ تَبَعٌ لِتَحْرِيمِهَا عَلَيْهِ ﷺ، وَإِلَّا فَالْصَّدَقَةُ حَلَالٌ لَهُنَّ قَبْلَ اتِّصَالِهِنَّ بِهِ، فَهِنَّ فَرَعٌ فِي هَذَا التَّحْرِيمِ، وَالتَّحْرِيمُ عَلَى الْمَوْلَى فَرَعُ التَّحْرِيمِ عَلَى سَيِّدِهِ، فَلَمَّا كَانَ التَّحْرِيمُ عَلَى بَنِي هَاشِمٍ أَصْلًا اسْتَتَبَعَ ذَلِكَ مَوَالِيَهُمْ، وَلَمَّا كَانَ التَّحْرِيمُ عَلَى أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ تَبَعًا لَمْ يَتَّبَعْ ذَلِكَ عَلَى اسْتِثْبَاعِ مَوَالِيَهُنَّ؛ لِأَنَّهُ فَرَعٌ عَنْ فَرَعٍ.

قالوا: وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ﴾ [الأحزاب: ٣٠] وَسَاقَ الْآيَاتِ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَنْكُرُنَّ مَا يُنْفَى فِي بَيِّنَاتٍ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ﴾ [الأحزاب: ٣٤]. تَمَّ قَالَ: فَدَخَلْنَ فِي أَهْلِ الْبَيْتِ؛ لِأَنَّ هَذَا الْخُطَابَ كُلَّهُ فِي سِيَاقِ ذِكْرِهِنَّ، فَلَا يَجُوزُ إِخْرَاجُهُنَّ مِنْ شَيْءٍ

منه، والله اعلم.

وبدل على تحريم الصدقة على موالي بني هاشم ما رواه أبو داود في سننه (١٦٥٠)، والترمذي (٦٥٧)، والنسائي (٢٦١١) بإسناد صحيح. واللفظ لأبي داود - عن أبي رافع: «أن النبي ﷺ بعث رجلاً على الصدقة من بني مخزوم، فقال لأبي رافع: اصحبني فإنك تُصيب منها، قال: حتى آتي رسول الله ﷺ فأسأله، فاتاه فسأله، فقال: مولى القوم من أنفسهم، وإن لا تحل لنا الصدقة».

الفصل الثاني

مَجْلَمُ عَقِيدَةِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ فِي أَهْلِ الْبَيْتِ

عقيدة أهل السنة والجماعة وسط بين الإفراط والتفريط والغلو والجفاء في جميع مسائل الاعتقاد، ومن تلك عقيدتهم في آل بيت الرسول ﷺ، فإنهم يتولون كل مسلم ومسلمة من نسل عبد المطلب، وكذلك زوجات النبي جميعاً، فيحبون الجميع، ويثنون عليهم، ويثزلونهم منازلهم التي يستحقونها بالعدل والإنصاف، لا بالهوى والتعسف، ويعرفون الفضل لمن جمع الله له بين شرف الإيمان وشرف النسب، فمن كان من أهل البيت من أصحاب رسول الله ﷺ، فإنهم يحبونه لإيمانه وتقواه، ولصحبته إياه، ولقربته منه ﷺ.

ومن لم يكن منهم صاحبياً، فإنهم يحبونه لإيمانه وتقواه، ولقربه من رسول الله ﷺ ويرون أن شرف النسب تابع لشرف الإيمان، ومن جمع الله له بينهما فقد جمع له بين الحسنين، ومن لم يوفق للإيمان، فإن شرف النسب لا يفيد شيئاً، وقد قال الله عز وجل: ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ [الحجرات: ١٣]، وقال ﷺ في آخر حديث طويل رواه مسلم في صحيحه (٢٦٩٩) عن أبي هريرة رضي الله عنه: «ومن بطأ به عمله لم يسرع به نسبه».

وقد قال الحافظ ابن رجب رحمه الله في شرح هذا الحديث في كتابه جامع العلوم والحكم (ص: ٣٠٨): «معناه أن العمل هو الذي

يبلغ بالعبد درجات الآخرة، كما قال تعالى: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَاتٌ مِمَّا عَمِلُوا﴾ [الأنعام: ١٣٢]، فمن أبطأ به عمله أن يبلغ به المنازل العالية عند الله تعالى لم يسرع به نسبه، فيبلغه تلك الدرجات؛ فإن الله رتب الجزاء على الأعمال لا على الأنساب، كما قال تعالى: ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠١]، وقد أمر الله تعالى بالمسارعة إلى مغفرته ورحمته بالأعمال، كما قال: ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ * الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْخَيْطَ﴾ [آل عمران: ١٣٣، ١٣٤]، وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُتَّقِفُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يَوْمِنُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ * وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ * أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ﴾ [المؤمنون: ٥٧، ٦١].

ثم ذكر نصوصاً في الحديث على الأعمال الصالحة، وأن ولاية الرسول ﷺ إنما تنال بالتقوى والعمل الصالح، ثم ختمها بحديث عمرو بن العاص رضي الله عنه في صحيح البخاري (٥٩٩٠) وصحيح مسلم (٢١٥)، فقال: «ويشهد لهذا كله ما في الصحيحين عن عمرو بن العاص أنه سمع النبي ﷺ يقول: «إن آل أبي فلان ليسوا لي بأولياء، وإنما وليي الله وصالح المؤمنين»، يشير إلى أن ولايته لا تنال بالنسب وإن قرب، وإنما تنال بالإيمان والعمل الصالح، فمن كان أكمل إيماناً وعملاً فهو أعظم ولاية له، سواء كان له منه نسب قريب أو لم يكن، وفي هذا المعنى يقول بعضهم:

لعمرك ما الإنسان إلا بدينه

فلا تترك التقوى أثكالا على النسب

لقد رفع الإسلام سلمان فارس

وقد وضع الشرك النسب أباً لهب،

وتكمل في العدد القادم إن شاء الله.

الحكم على الميت بأنه شهيد

سُئِلَ : ما حكم قول : فلان شهيد ؟

الجواب: على ذلك أن الشهادة لأحد بأنه شهيد تكون على وجهين :

أحدهما : أن تقيد بوصف مثل أن يقال : كل من قتل في سبيل الله فهو شهيد ، ومن قُتل دون ماله فهو شهيد ، ومن مات بالطاعون فهو شهيد ونحو ذلك ، فهذا جائز كما جاءت به النصوص؛ لأنك تشهد بما أخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم، ونعني بقولنا: - جائز - أنه غير ممنوع، وإن كانت الشهادة بذلك واجبة تصديقاً لخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم.

الثاني : أن تقيد الشهادة بشخص معين ، مثل أن تقول لشخص بعينه : إنه شهيد ، فهذا لا يجوز إلا لمن شهد له النبي صلى الله عليه وسلم، أو اتفقت الأمة على الشهادة له بذلك، وقد ترجم البخاري رحمه الله لهذا بقوله: «باب لا يقال فلان شهيد». قال في الفتح ٦/٩٠: «أي على سبيل القطع بذلك إلا إن كان بالوحي»، وكأنه أشار إلى حديث عمر أنه خطب فقال: تقولون في مغازيكم فلان شهيد ، ومات فلان شهيداً ، ولعله قد يكون قد أقر راحلته ، إلا لا تقولوا ذلكم ، ولكن قولوا كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من مات في سبيل الله ، أو قتل فهو شهيد». وهو حديث حسن أخرجه أحمد وسعيد بن منصور وغيرهما من طريق محمد بن سيرين عن أبي العجفاء عن عمر، اهـ. كلامه.

ولأن الشهادة بالشيء لا تكون إلا عن علم به، وشرط كون الإنسان شهيداً أن يقاتل لتكون كلمة الله هي العليا وهي نية باطنة لا سبيل إلى العلم بها ، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم، مشيراً إلى ذلك : «مثل المجاهد في سبيل الله والله أعلم بمن يجاهد في سبيله». [البخاري (٢٧٨٧)] . وقال : «والذي نفسي بيده لا يُكَلِّمُ أحد في سبيل الله، والله أعلم بمن يكلم في سبيله إلا جاء يوم القيامة وكلمه يُثَعَّب دُمًّا، اللون لون الدم، والريح ريح المسك». رواهما البخاري من حديث أبي هريرة .

أجاب عليها:

فضيلة الشيخ ابن عثيمين

رحمه الله

ولكن من كان ظاهره الصلاح فإننا نرجو له ذلك ، ولا نشهد له به ولا نسيء به الظن . والرجاء مرتبة بين المرتبتين، ولكننا نعامله في الدنيا بأحكام الشهداء، فإذا كان مقتولاً في الجهاد في سبيل الله نُقِنَ بدمه في ثيابه من غير صلاة عليه ، وإن كان من الشهداء الآخرين فإنه يُغسل ويكفن ويصلى عليه .

ولأننا لو شهدنا لأحد بعينه أنه شهيد ، لزم من تلك الشهادة أن نشهد له بالجنة ، وهذا خلاف ما كان عليه أهل السنة ، فإنهم لا يشهدون بالجنة إلا لمن شهد له النبي صلى الله عليه وسلم، بالوصف أو بالشخص ، وذهب آخرون منهم إلى جواز الشهادة بذلك لمن اتفقت الأمة على الثناء عليه، وإلى هذا ذهب شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى .

وبهذا يتبين أنه لا يجوز أن نشهد لشخص بعينه أنه شهيد إلا بنص أو اتفاق ، لكن من كان ظاهره الصلاح فإننا نرجو له ذلك كما سبق ، وهذا كاف في منقبته ، وعلمه عند خالقه سبحانه وتعالى .

إزالة النجاسة بغير الماء

سُئِلَ : هل تطهر النجاسة بغير الماء؟ وهل البخار الذي تغسل به الأكوات مطهر لها ؟

أجاب : إزالة النجاسة ليست مما يُتَعَبَدُ به قصداً ، أي أنها ليست عبادة مقصودة ، وإنما إزالة النجاسة هو التخلي من عين خبيثة نجسة، فبأي شيء أزال النجاسة ، وزالت وزال أثرها، فإنه يكون ذلك الشيء مطهراً لها ، سواء كان بالماء أو بالبنزين ، أو أي مزيل يكون ، فمضى زالت عين النجاسة بأي شيء يكون ، فإنه يُعْتَبَرُ ذلك تطهيراً لها ، حتى إنه على القول الراجح الذي اختاره

للإنسان أن يدخل به إلى الحمام ؛ لأن المصحف كما هو معلوم له من الكرامة والتعظيم ما لا يليق أن يدخل به إلى هذا المكان ، والله الموفق .

إذا بلغ النصاب أدى زكاته !!

سُئِلَ : رجل عنده بنات قد أعطاهن حليًا ومجموع حليهن يبلغ النصاب ، وحلي كل واحدة بمفردها لا يبلغ النصاب فهل يجمع الحلي جميعًا ويؤخذ ؟

أجاب : إذا كان أعطاهن هذا الحلي على سبيل العارية فالحلي ملكه ويجب عليه أن يجمعه جميعًا فإذا بلغ النصاب أدى زكاته ، وإن كان أعطى بناته هذا الحلي على أنه ملك لهن فإنه لا يجب أن يجمع حلي كل واحدة إلى حلي الأخرى ؛ لأن كل واحدة ملكها منفرد عن الأخرى ، وعلى هذا فإن بلغ حلي الواحدة منهن نصابًا زكاة ، وإلا فلا .

السيارات الخاصة لا زكاة فيها !!

سُئِلَ : هل تجب الزكاة في السيارات المعدة للأجرة والسيارات الخاصة ؟

أجاب : السيارات التي يؤجرها الإنسان للنقل ، أو السيارات الخاصة التي يستخدمها لنفسه كلها لا زكاة فيها ، وإنما الزكاة في أجرتها إذا بلغت نصابًا بنفسها ، أو بضمها إلى أرباح أخرى عنده وتم عليها الحول ، وكذلك العقارات المعدة للأجرة ليس فيها زكاة وإنما الزكاة في أجرتها .

أرض السكن لا تجب فيها الزكاة !!

سُئِلَ : شخص اشترى أرضًا ليسكنها ويعد مضي ثلاث سنوات نواها للتجارة ، فهل فيما مضي زكاة ؟

أجاب : لا تجب الزكاة فيها ؛ لأنه فيما مضي من السنوات إنما أرادها للسكنى ، ولكن من حين نيته الاتجار والتكسب بها فإنه ينعقد الحول ، فإذا تم الحول بعد ذلك وجبت عليه الزكاة .

شيخ الإسلام ابن تيمية ، لو زالت بالشمس والرياح فإنه يظهر المحل ، لأنها كما قلت : هي عين نجسة خبيثة ، متى وجدت صار المحل متنجسًا بها ، ومتى زالت عاد المكان إلى أصله ، أي إلى طهارته ، فكل ما تزول به عين النجاسة وأثرها - إلا أنه يُعفى عن اللون المعجوز عنه ، فإنه يكون مطهرًا لها ، وبناءً على ذلك نقول : إن البخار الذي تُغسل به الأكوات إذا زالت به النجاسة فإنه يكون مطهرًا .

حكم الماء الراكد !!

سُئِلَ : ما حكم الماء المتغير بطول مكثه ؟

أجاب : هذا الماء طهور وإن تغير ؛ لأنه لم يتغير بممازج خارج وإنما تغير مكثه في هذا المكان ، وهذا لا بأس به يتوضأ منه ، والوضوء صحيح .

لا يجوز تركيب الأسنان الذهبية للرجال !!

سُئِلَ : ما حكم تركيب الأسنان الذهبية ؟

أجاب : الأسنان الذهبية لا يجوز تركيبها للرجال إلا لضرورة ؛ لأن الرجل يحرم عليه لبس الذهب والتحلي به ، وأما للمرأة فإذا جرت عادة النساء بأن تتحلى بأسنان الذهب فلا حرج عليها في ذلك ، فلها أن تكسو أسنانها ذهبًا إذا كان هذا مما جرت العادة بالتجمل به ، ولم يكن إسرافًا ؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم : «أحل الذهب والحريير لإنثى أمتي» . [الترمذي (١٧٢٠) ، والنسائي (٥١٦٣)] .

وإذا ماتت المرأة في هذه الحال أو مات الرجل وعليه سن ذهب قد لبسه للضرورة فإنه يخلع ، إلا إذا خشي المثلة ، يعني خشي أن تتمزق اللثة فإنه يبقى ؛ وذلك أن الذهب يعتبر من المال ، والمال يرثه الورثة من بعد الميت ، فأبى قواؤه في الميت ودفنه إضاعة للمال .

حكم الدخول إلى الغلاء بالمصحف ؟

سُئِلَ : ما حكم الدخول بالمصحف إلى الحمام ؟
أجاب : المصحف ، أهل العلم يقولون : لا يجوز

من فتاوى اللجنة الدائمة

سؤال: هل يجوز الذهاب إلى الكهان والعرافين؟

جواب: لا يجوز الذهاب إلى السحرة ولا إلى الكهان والمنجمين ولا تصديقهم، لقول النبي ﷺ: «من أتى عرافا فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة، خرجه مسلم في صحيحه، والعراف يعم الكاهن والمنجم والساحر، لقوله ﷺ: «من أتى كاهنا فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد، أخرجه أهل السنن».

اللجنة الدائمة

سؤال: هل يجوز الحلف بغير الله؟

جواب: لا يجوز الحلف بغير الله، لقوله عليه الصلاة والسلام «إلا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم، فمن كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمت»، متفق عليه وفي رواية لأبي داود والنسائي، عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا: «لا تحلفوا بآبائكم وأمهاتكم، ولا تحلفوا بالله إلا وأنتم صادقون»، ولما رواه أبو داود والترمذي بإسناد صحيح أن رسول الله ﷺ قال: «من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك».

اللجنة الدائمة

سؤال: هل يجوز وضع قطعة من الحديد أو (لوحة) على قبر الميت مكتوب عليها آيات قرآنية بالإضافة إلى اسم الميت وتاريخ وفاته... الخ؟

جواب: لا يجوز أن يكتب على قبر الميت لا آيات قرآنية ولا غيرها لا في حديدة ولا في لوح ولا في غيرهما لما ثبت عن النبي ﷺ، من حديث جابر رضي الله عنه أنه، ﷺ نهى أن يجصص القبر وأن يقعد عليه وأن يبنى عليه. رواه مسلم، وزاد الترمذي والنسائي بإسناد صحيح: «وأن يكتب عليه».

الشيخ ابن باز

سؤال: ما حكم زيارة المرأة للقبر؟

جواب: لا يجوز للنساء زيارة القبور لأن الرسول ﷺ، لعن زائرات القبور ولأنهن فتنة وصبرهن

قليل فمن رحمة الله وإحسانه أن حرم عليهن زيارة القبور حتى لا يفتن ولا يفتن. أصلح الله حال الجميع.

الشيخ ابن باز

سؤال: ما حكم قراءة القرآن على القبر بعد دفن الميت.. وما حكم استنجار من يقرؤون في البيوت ونسبها رحمة على الأموات؟

جواب: الراجح من أقوال أهل العلم أن القراءة على القبر بعد الدفن بدعة لأنها لم تكن في عهد الرسول ﷺ، ولم يأمر بها ولم يكن يفعلها. بل غاية ما ورد في ذلك أنه كان عليه الصلاة والسلام بعد الدفن يقف ويقول: استغفروا لأخيكم واسألوا له التثبيت فإنه الآن يسأل. ولو كانت القراءة عند القبر خيرا وشرعا لأمر بها النبي ﷺ، حتى تعلم الأمة ذلك. وأيضا اجتماع الناس في البيوت للقراءة على روح الميت لا أصل له وما كان السلف الصالح رضي الله عنهم يفعلونه، والمشروع للمسلم إذا أصيب بمصيبة أن يصبر ويحتسب الأجر عند الله ويقول ما قاله الصابرون: «إنا لله وإنا إليه راجعون، اللهم أجرني في مصيبتني واخلف لي خيرا منها»، وأما الاجتماع عند أهل الميت وقراءة القرآن ووضع الطعام وما شابه ذلك فكلها من البدع.

الشيخ ابن عثيمين

سؤال: هل يجوز أكل اللحم الذي يذبح لمولّد النبي ﷺ وغيره من الموالد؟

جواب: ما ذبح في مولد نبي أو ولي تعظيما له فهو مما نبح لغير الله وذلك شرك، فلا يجوز الأكل منه، وقد ثبت أن النبي ﷺ قال: «لعن الله من نبح لغير الله».

اللجنة الدائمة

سؤال: هل يمكن لأهل السنة حضور جنازة الخرافيين والصلاة على موتاهم؟

جواب: المخرفون الذين يصل تخريفهم إلى الشرك بالله كالذين يطلبون المدد والغيوث من الأموات أو الغائبين كالجن والملائكة وغيرهم من

اللحنة الدائمة

سؤال: ما حكم الله فيمن يذبح على الأضحية، ويطلب منها الغوث والعون في النفع والضرة؟

جواب: الذبح على الأضحية شرك أكبر، ومن فعل ذلك فهو ملعون، لما ثبت عن علي رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لعن الله من ذبح لغير الله..»

الوحدة الدائمة

سؤال: ما حكم الصلاة خلف رجل يقول: إن الله في السماء والأرض يعل الله في الأرض خوفاً من تحديد مكانه؟

جواباً: من عقيدة أهل السنة والجماعة: أن الله سبحانه وتعالى في العلو فوق جميع خلقه، وأنه قد استوى على عرشه استواءً يليق بجلاله، ومما يدل على ذلك قوله تعالى: ﴿الرحمن على العرش استوى﴾. وقوله ﴿وهو العلي العظيم﴾. وقوله تعالى: ﴿وهو القاهر فوق عباده﴾ وقوله في حق عيسى: ﴿بل رفعه الله إليه﴾، وهو جل وعلا في السماء إله وفي الأرض إله، كما قال تعالى: ﴿وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله﴾، وهو مع خلقه يعلمه، كما قال تعالى: ﴿وهو معكم أين ما كنتم﴾، فمن اعتقد أن الله جل وعلا بذاته في الأرض فهذا مخالف للكتاب والسنة والإجماع وهو مذهب الحلولية الذين يقولون: إن الله حال في كل مكان فمن قال بذلك عن جهل بين له الحكم، فإن أصر أو كان يقول ذلك لا عن جهل فهو كافر بالله فلا تصح الصلاة خلفه.

اللحظة الدائمة

والله أعلم

المخلوقات كفرة لا تجوز الصلاة على موتاهم ولا حضور جنازتهم. أما من لا يصل بهم تخريفهم إلى الشرك كالمبتدعة الذين يحتفلون بالموالد التي ليس فيها شرك أو بلبلة الإسراء والمعراج أو نحو ذلك فهؤلاء العصاة يصلون عليهم وتحضر جنازتهم ويرجى لهم ما يرجى للموحدين لقوله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾.

الوحدة الدائمة

سؤال: هل الاستغاثة بالغائب أو بالميت كبر أكبر؟
جواب: نعم، الاستغاثة بالأموات أو الغائبين
شرك أكبر يخرج من فعل ذلك من ملة الإسلام،
لقوله سبحانه: ﴿ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا
برهان له به فإنما حسابه عند ربه إنه لا يفلح
الكافرون﴾، وقوله عز وجل: ﴿ذلكم الله ربكم له
الملك والذين تدعون من دونه ما يملكون من
قطمير. إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا
ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم
ولا ينبتك مثل خبير﴾.

اللجنة الدائمة

سؤال: هل تجوز نية السفر لزيارة قبور الأنبياء والصالحين مثل نبينا محمد ﷺ وغيره. وهل هذه الزيارة شرعية أم لا؟

جواب: لا يجوز شد الرجال لزيارة قبور الأنبياء والصالحين وغيرهم، بل هو بدعة، والأصل في ذلك قوله ﷺ: «لا تشد الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجدي هذا، والمسجد الأقصى»، وقال ﷺ: «زوروا القبور فإنها تذكركم الآخرة» خرجه مسلم في صحيحه.

اللجنة الدائمة

سؤال: ما حكم الاستعانة بقبور الأولياء والطواف بها والتبرك بأحجارها والنذر لهم والإطلال على قبورهم واتخاذهم وسيلة عند الله؟

جواب: الاستعانة بقبور الأولياء أو النذر لهم أو اتخاذهم وسطاء عند الله بطلب ذلك منهم شرك



كتاب التوحيد « لابن منده »

أهم مسائل الكتاب:

بدأ المؤلف كتابه بذكر أول أقسام التوحيد
توحيد الربوبية.

وبدا بقوله: «ذكر ما وصف الله عز وجل به
نفسه ودل على وحدانيته عز وجل وأنه أحد صمد
لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد».

وذكر تحت هذا العنوان أحاديث وأثار منها
حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «قال الله
عز وجل: كذبني عبدي ولم يكن له أن يكذبني،
وشتمني عبدي ولم يكن له ذلك. أما تكذيبه إياي
فيقول: لن يعيدني كما بداني وأما شتمه إياي
فقوله: اتخذ الله ولداً وأنا الصمد الذي لم ألد ولم
أولد ولم يكن لي كفواً أحد».

وفي فصل آخر تحت عنوان «ذكر آية أخرى
تدل على وحدانية الله تعالى وأنه منزل الماء من
المرز وخالق الحب والنوى ومنبت النبات والوان
الأشجار التي تحمل ألوان الفمار مختلفة الأطعمة
والألوان من أزواج شتى من كل زوج بهيج» - قال:
قال الله عز وجل مخبراً عن لطيف قدرته
وحسن صنعه في خلقه: ﴿أخرج منها ماءها
ومرعاها﴾.

وقال تعالى: ﴿وانزل من السماء ماء فأخرجنا
به أزواجاً من نبات شتى كلوا وارعوا أنعامكم إن
في ذلك لآيات لأولي النهي﴾.

ثم مجد نفسه عند قصور علم عباده فقال:
﴿سبحان الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت
الأرض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون﴾.

ومن الآثار وأقاويل أهل التأويل قال: عن
البراء بن عازب رضي الله عنه قال في قوله عز
وجل: ﴿صنوان وغيسر صنوان﴾ الآية قال
الصنوان: النخلة تحتها النخلات وغير الصنوان

المؤلف: الإمام الحافظ محدث الإسلام:

أبو عبد الله محمد بن إسحاق بن محمد بن
منده.

مولده: ولد عام ٣١١هـ بأصبهان، نشأ في بيت
علم ورواية، ولقى عناية خاصة من أبيه وبيت في
روحه التقوى وحب السنة وكان كثير الرحلة في
طلب الحديث حتى بلغ عدد شيوخه ألف
وسبعمائة شيخ، أكثر عن أبيه وعم أبيه وابن
الأعرابي والأصم وأخذ عنه شيوخه وأقرانه؛
منهم: محمد بن حبان الملقب بأبي الشيخ وهو
أحد شيوخه، وأبو عبد الله الحاكم وهو من
أقرانه.

قال عنه أبو الشيخ: كان جبلاً من الجبال وقال
عنه أبو إسماعيل الأنصاري: سيد أهل زمانه.

وفاته: توفي في عام ٣٩٥هـ

موضوع الكتاب: بيان عقيدة السلف في مسائل

توحيد الله وأسمائه وصفاته.

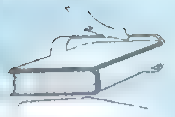
قيمة الكتاب: اشتمل الكتاب على أقسام

التوحيد التي ورد ذكرها في كتاب الله تعالى:
توحيد الربوبية - توحيد الألوهية - توحيد
الأسماء والصفات. وهذا التقسيم الذي تضمنه
الكتاب فيه رد على من أنكر هذا التقسيم على
علماء أهل السنة. وهو أحد الكتب المسندة التي
يعتمد عليها علماء الحديث.

منهج المؤلف: قسم المؤلف الكتاب إلى أجزاء

وفصول عرض فيها مسائل التوحيد الثلاثة
مستدلاً بكتاب الله وسنة رسول الله ﷺ وأقوال
الصحابية والتابعين.

يقع الكتاب في ثلاث أجزاء بتحقيق د. علي بن
محمد بن باحر الفقيهي.



النخل المتفرق.

ثم ذكر فصلاً آخر بعنوان «ذكر آية تدل على وحدانية الله عز وجل من انتقال الخلق من حال إلى حال» واستدل على هذا العنوان بآيات وأثار منها:

وقوله تعالى: ﴿هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً إنا خلقنا الإنسان من نطفة﴾.

وقال تعالى: ﴿أفرايتم ما تمنون أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون﴾.

ومن الآثار ذكر حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال: حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصابق المصدوق: «إن أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين ليلة نطفة ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله عز وجل إليه ملكا بأربع كلمات، فيقول: اكتب أجله ورزقه وشقي أو سعيد....» الحديث.

وفي توحيد الأسماء قال: «ذكر معرفة أسماء الله الحسنی التي تسمى بها وأظهرها لعباده للمعرفة والدعاء والذكر، قال: قال الله تعالى: ﴿ولله الأسماء الحسنی فادعوه بها﴾ وقال تعالى: ﴿هل تعلم له سمياً﴾ قال ابن عباس معناه هل تعلم أحدٌ يقال له الله غيره. وقال النبي ﷺ: «لله تسعة وتسعون اسماً مائة إلا واحداً من احصاها دخل الجنة».

ثم اتبعه فصل بعنوان: «ذكر معرفة اسم الله الأكبر الذي تسمى به وشرفه على الأذكار كلها» ثم أورد تحته قوله تعالى: ﴿ولذكر الله أكبر﴾ وقوله تعالى: ﴿فاعلم أنه لا إله إلا الله﴾ وغيرها من الآيات ومن هنا دخل إلى توحيد الألوهية حيث قال: فاسم (الله) معرفة ذاته، منع الله عز وجل خلقه أن يتسمى به أحد من خلقه، أو يدعى باسمه إله من دونه، جعله أول الإيمان وعمود الإسلام وكلمة الحق والإخلاص ومخالفة الأضداد والإشراك فيه يحتجز القاتل من القتل وبه تفتح

الفرائض وتنعقد الإيمان ويستعاضة من الشيطان، وباسمه تفتح وتختتم الأشياء تبارك اسمه ولا إله غيره.

ثم بدأ يعدد الفصول في هذا النوع من أقسام التوحيد توحيد الإلهية مستخدلاً تحت كل عنوان بالآيات والآثار الواردة ومنها: قول النبي ﷺ: «من كان حالفاً فليحلف بالله عز وجل، ومن حلف بغير الله فقد أشرك».

وأورد تحت هذا العنوان حديث ابن عمر أن النبي ﷺ قال: «إن الله عز وجل ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم من كان حالفاً فليحلف بالله عز وجل أو ليسكت».

وفي فصل آخر قال: «ذكر اسم الله عز وجل على الذبائح وعند الأكل والشرب والوضوء» وقال ابن عباس المسلم يكفيه اسمه فإذا نسي عند الذبح فليسم الله إذا أكل.

وذكر حديث جندب بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «في الأضحية من لم يذبح فليذبح على اسم الله عز وجل».

وذكر حديث عائشة رضي الله عنها: أن ناساً من الأعراب كانوا يأتون رسول الله ﷺ بلحوم فقالوا يا رسول الله: إن ناساً من الأعراب كانوا يأتوننا بلحم ولا ندري أنكروا اسم الله عليه أم لا، فقال رسول الله ﷺ: «اذكروا اسم الله وكلوا».

ثم عاد المؤلف إلى ذكر فصول في أسماء الله عز وجل حيث قال: «من أسماء الله عز وجل: الرحمن الرحيم، ثم قال: قال أهل التأويل: هما اسمان رقيقان أحدهما أرق من الآخر فقوله «الرحمن» يجمع كل معاني الرحمة من الرافة والشفقة والحنان واللفظ والعطف قال عبد الله بن عباس: قوله عز وجل ﴿هل تعلم له سمياً﴾ قال ليس أحد يسمى الرحمن غيره وقال رسول الله ﷺ: «قال الله عز وجل أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسماً من اسمي وهذا الخبر يدل على أن أفعال الله عز وجل مشتقة من أسمائه



السميع البصير ﴿ وقال عز وجل: ﴿ قل أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد ﴾ وقال تعالى: ﴿ كل شيء هالك إلا وجهه ﴾ فافاد الله عز وجل: بكلام صفته أنه أكبر الأشياء وليس شيء مثله.

ثم ذكر صفة الاستواء على العرش، وخلق العرش وأن العرش فوق السموات وأن الله تعالى فوق الخلق بائنًا عنهم مؤكدًا بذلك صفة الفوقية وأن جبريل ينزل بالوحي من عند الله تعالى، راذاً بذلك على الجهمية وغيرهم القائلين أن الله في كل مكان تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً.

ثم استمر المؤلف في ذكر فصول في الصفات كصفة الحب والرضا والسمع والبصر والكلام والرؤية والوجه وغيرها من الصفات مستنداً عليها بالكتاب والسنة وأقوال الصحابة.

وختم كتابه بصفة النزول في قوله «ذكر نزول الرب عز وجل يوم القيامة لفصل القضاء» وأتى على ذلك بالادلة من الكتاب والسنة.

قلت: من تصفح الكتاب وجد أن المؤلف رحمه الله كثير الاستدلال في توحيد الله وأسمائه وصفاته بالكتاب والسنة وأقول الصحابة والتابعين وهذه هي طريقة السلف في إثبات معرفة الله عز وجل، بخلاف طريقة المتكلمين من المعتزلة والأشاعرة والماتريدية فنراهم يثبتون معرفة الله بالاقيسة العقلية والبراهين المنطقية وإن أثبتوا إلهاً أثبتوا إلهاً مجرداً ليس له أسماء ولا صفات ومنهم من يثبت الأسماء وبعض الصفات، وهذا تخبط واضح وبعد عن حقيقة الإسلام الذي هو الاستسلام والقبول والإذعان لما جاء عن الله عز وجل وبما جاء به رسول الله ﷺ من العلم والإيمان فإنه لا طريق أوصل إلى معرفة الله إلا هذا الطريق طريق الكتاب والسنة يفهم سلف الأمة.

والحمد لله والصلاة والسلام على محمد وآله وصحبه وسلم.

بخلاف المخلوق مثل الرازق والخالق والباعث والوهاب ونحوها. تقدم أسماؤه على أفعاله بمعنى أنه يخلق ويرزق ويبعث ويهب ويحيي ويميت وأسماء المخلوقين مشتقة من أفعالهم.

وهكذا استمر المؤلف في ذكر أسماء الله يذكر الاسم والدليل عليه من الكتاب والسنة ثم بدأ في الصفات فقال: «ذكر معرفة صفات الله عز وجل الذي وصف بها نفسه وأنزل بها كتابه وأخبر بها الرسول ﷺ على سبيل الوصف لربه عز وجل مبيناً ذلك لامتته» ثم قال تحت هذا العنوان: إن الأخبار في صفات الله عز وجل جاءت متواترة عن النبي ﷺ موافقة لكتاب الله عز وجل نقلها الخلف عن السلف قرناً بعد قرن من لدن الصحابة إلى عصرنا هذا على سبيل إثبات الصفات لله عز وجل والمعرفة والإيمان به والتسليم لما أخبر به في تنزيله وبينه الرسول ﷺ مع اجتناب التأويل والجحد وترك التمثيل والتكييف... ثم بدأ يعدد الفصول في هذا النوع من التوحيد توحيد الصفات مستنداً تحت كل عنوان بالآيات والأثر الواردة فيه منها: «ذكر معرفة صفات الله عز وجل التي وصف بها نفسه وأنزل بها الكتاب ونطق بها الرسول ﷺ مبيّنة للأضداد والأتداد والأوثان والآلهة التي تعبد من دونه» ثم قال تحت هذا الفصل قال الله عز وجل: ﴿ إن الذي تدعون من دون الله عباد أمثالكم فادعوه ﴾ وقال تعالى: ﴿ يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً ﴾ وقال تعالى: ﴿ فسألوه إن كانوا ينطقون ﴾ وقال في قصة موسى عليه السلام ﴿ واتخذ قوم موسى من بعده من حليهم عجلًا جسداً له خوار ﴾ ففي هذه الآيات دليل على أن الله عز وجل بخلاف الأصنام التي عبدت من دونه ثم وصف نفسه بالسمع والبصر واليدين وأنه خلق بهما آدم عليه السلام وأنه يسمع ويجيب وأنه ينصر ويخذل ويهدي وأنه بخلاف ما ذمّه، قال الله عز وجل: ﴿ ليس كمثله شيء وهو

نواصل

في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثة للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصة التي اشتهرت وانتشرت على السنة الخطباء والوعاظ والقصاص واغتر الكثيرون بوجودها في كتب السيرة .

اولا قصة .

قال ابن إسحاق : فَحَدَّثْتُ عَنْ أَسْمَاء بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّهَا قَالَتْ : لما خرج رسول الله ﷺ وأبو بكر رضي الله عنه أتانا نفر من قريش فيهم أبو جهل بن هشام ، فوقفوا على باب أبي بكر فخرجت إليهم ، فقالوا : أين أبوك يا بنت أبي بكر ؟ قالت : قلت : لا أدري والله أين أبي ، قالت : فرفع أبو جهل لعنه الله يده ، وكان فاحشاً خبيثاً ، فلطم خدي لطمة ، فطرح منها قرطي ، قالت : ثم انصرف فمكثنا ثلاث ليال وما ندري أين وجه رسول الله ﷺ ، حتى أقبل رجل من الجن من أسفل مكة يتغنى بأبيات من شعر غناء العرب ، وإن الناس ليتبعونه يسمعون صوته وما يرونه ، حتى خرج من أعلى مكة وهو يقول :

جزى الله رب الناس خير جزائه
رفيقين حلا خيمتي أم معبد
هما نزلا بالبر ثم تروحا
فأفلح من أمسي رفيق محمد
ليهن بني كعب مكان فتاتهم
ومقعدها للمؤمنين بمرصد

ثانياً التحقيق :

القصة ليست صحيحة . رواها ابن إسحاق كما في «السيرة» (١٠٩/٢) لابن هشام . حيث أوردها في «سيرة النبي» (١٠٩/٢) (ح ٥١٣) فذكر أن ابن إسحاق قال : «فَحَدَّثْتُ عَنْ أَسْمَاء بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّهَا قَالَتْ : لما خرج رسول الله ﷺ ...» القصة.

تذليل

الداعية من المقصود الداعية

الحلقة التاسعة والعشرون
بقلم / علي حشيش

قصة لطم أبي جهل
لأسماء بنت أبي بكر
في الهجرة

قلت : فسند القصة منقطع ، يشهد لذلك صيغة الرواية في قول ابن إسحاق : «فُحْدَتْ» التي جاءت بصيغة المبني للمجهول ، التي تدل على أن هناك سقطاً في الإسناد .

ويشهد لانقطاع السند أيضاً قول الحافظ ابن حجر في «التقريب» (١٤٤/٢) : «محمد بن إسحاق بن يسار ، أبو بكر ، المطلبي ، مولاهم المدني ، نزيل العراق ، إمام المغازي صدوق يدلّس».

قلت : ورواية السند بصيغة المبني للمجهول فيها إسقاط في السند ، وهذا أشد من تدليس الشيوخ ، حيث يتسبب في تضيع المروي عنه ، وتويعر طريق معرفته على السامع .

قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٧١٩٧/٤٦٨/٣) ، «محمد بن إسحاق بن يسار ، أبو بكر ، المخزومي ، مولاهم المدني. ما له عندي ذنب إلا قد حشا في السيرة من الأشياء المنكرة المنقطعة والأشعار المكتوبة».

قلت : وذكر الإمام المزي في «تهذيب الكمال» (٥٦٤٤/٧٨/١٦) : أن يعقوب بن شيبه قال: سمعت محمد بن عبد الله بن نمير ، وذكر ابن إسحاق فقال : إذا حدث عن من سمع منه من المعروفين فهو حسن الحديث صدوق ، وإنما أتى من أنه يحدث عن المجهولين أحاديث باطلة. قلت : وبهذا التحقيق تصبح هذه القصة باطلة؛ حيث يُحدّث فيها ابن إسحاق عن المجهولين .

طريق آخر للقصة

هذا الطريق ذُكر فيه الرجل من الجن الذي أقبل من أسفل مكة يتغنّى بأبيات من شعر غناء العرب، ولم يُذكر فيه لطم أبي جهل لأسماء بنت أبي بكر .

والقصة من هذا الطريق جاءت من حديث زيد بن أرقم وأنس بن مالك والمغيرة بن شعبة

يتحدثون أن النبي ﷺ ليلة الغار أمر الله شجرة فنبئت في وجه النبي ﷺ فسترته ، وأمر الله العنكبوت فنسجت على وجهه فسترته ، وأمر الله حمامتين وحشيتين فوقفتا بقم الغار ، وأقبل فتيان قريش، من كل بطن رجل ، بأسيا فهم وعصيههم وهراواتهم حتى إذا كانوا من النبي ﷺ قدر أربعين ذراعاً ، نظر أولهم فرأى الحمامتين فرجع فقال له أصحابه : ما لك لم تنظر في الغار ؟ قال : رايت حمامتين وحشيتين بقم الغار فعرفت أن ليس فيه أحد . قال : فسمع النبي ﷺ قوله، فعرف أن الله قد درأ عنه بهما ، قالوا: وكانت لأبي بكر منيحة غنم يرعاها عامر بن فهيرة، وكان يأتيهم بها ليلاً فيحتلبون، فإذا كان سَحَر سرح مع الناس ، قالت عائشة: وجهناهما أحب الجهاز ، وصنعنا لهما سفرة في جراب، فقطعت أسماء بنت أبي بكر قطعة من نطاقها فاوكت به الجراب ، وقطعت أخرى فصيرته عصاً لقم القرية ، فبذلك سميت ذات النطاقين، ومكث رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأبو بكر في الغار ثلاث ليال يبيت عندهما عبد الله بن أبي بكر ، واستاجر أبو بكر رجلاً من بني الديل هادياً خريئاً يقال له عبد الله بن أريقط، وهو على دين الكفر ، ولكنهما أمناه فارتحلا ومعهما عامر بن فهيرة ، فأخذ بهم ابن أريقط يرتجز ، فما شعرت قريش أين وجه رسول الله ﷺ ، حتى سمعوا صوتاً من جني من أسفل مكة ولا يرى شخصه يقول :

جزى الله رب الناس خير جزائه
رفيقين حلا خيمتي أم معبد
هما نزلا بالبر ثم تروّحا
فأفلح من أمسى رفيق محمد

التخریج

القصة من هذا الطريق وبهذا اللفظ ، أخرجها ابن سعد في «الطبقات» (١١٠/١) ،

حيث قال: «أخبرنا مسلم بن إبراهيم ، أخبرنا عون بن عمرو القيسي أخو رياح القيسي ، أخبرنا أبو مصعب المكي قال : أدركت زيد بن أرقم ، وأنس بن مالك ، والمغيرة بن شعبة فسمعتهم يتحدثون أن النبي ﷺ ...» فذكر القصة .

التحقيق

القصة من هذا الطريق ليست صحيحة ، وسندها لا يصلح للمتابعات والشواهد ، وفي السند علتان :

الأولى : عون بن عمرو القيسي .

أورده الذهبي في «الميزان» (٦٥٣٥/٣٠٦/٣) حيث قال : «عون بن عمرو ، أخو رياح بن عمرو ، بصري ، قال ابن معين : لا شيء ، وقال البخاري : عون بن عمرو القيسي جليس لمعتمر ، منكر الحديث مجهول» .

قلت : ١- من أشد صيغ الجرح عند البخاري قوله : «فلان منكر الحديث» .

يظهر ذلك من قول السيوطي في «التدريب» (٣٤٩/١) : «البخاري يطلق (فيه نظر) ، (وسكتوا عنه) فيمن تركوا حديثه ، ويطلق (منكر الحديث) على من لا تحل الرواية عنه» .

٢- قول ابن معين : (لا شيء) ، فسرّه الإمام ابن أبي حاتم في كتابه «الجرح والتعديل» (٣٢١/٣) حيث قال : «معنى قول ابن معين : «لا شيء» : ليس بثقة» .

قلت : ولقد أورد الإمام الذهبي في «الميزان» (٣٠٧/٣) هذه القصة وبهذا الطريق وجعلها من مناقير عون بن عمرو ، حيث قال : «مسلم بن إبراهيم ، حدثنا عون بن عمرو ، سمعت أبا مصعب المكي يقول : أدركت زيد بن أرقم وأنسا والمغيرة بن شعبة وسمعتهم يتحدثون أن النبي ﷺ ليلة الغار قال : أمر الله شجرة نبتت في وجه النبي ﷺ فسترته ، وأمر الله حمامتين وحشيتين فوقفتا بفم الغار...» الحديث .

وأبو مصعب لا يعرف .

قلت : وهذه هي العلة الثانية . فمتن القصة يدور حول ثلاث جمل :

الأولى : لطم أبي جهل لأسماء ، وقد أثبتنا أن هذه الجملة «واهية» كما ثبتنا في التحقيق أنفا .

الثانية : عدم دراية بنت أبي بكر بمكان رسول الله ﷺ ، وقد أثبتنا أن هذه الجملة غير صحيحة ، ومنكرة ، كما هو مبين في التحقيق ، وسنبين البديل الصحيح دراية بنت أبي بكر بمكان الرسول ﷺ ، وقيامهم بالإمداد والتمويه والإخبار .

الثالثة : إقبال رجل من الجن من أسفل مكة يتغنى بأبيات من الشعر من غناء العرب . وهذه الجملة أثبتنا أنها باطلة ، وأن الطريق الآخر الذي جاءت فيه باطل ، لا يصلح للمتابعات والشواهد ، لما فيه من متروكين ومجهولين .

قلت : وهناك روايات أخرى يذكر فيها هذا الشعر دون ذكر لجملة لطم أبي جهل لأسماء ، ودون ذكر للرجل من الجن أقبل والناس يتبعونه ، كما في الرواية التي أخرجها الطبراني في «الكبير» (٤٨/٤) (ح ٣٦٠) .

وهذه أيضاً رواية (غير صحيحة) ، حيث أوردها الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٥٨/٥) وقال : «وفي إسناده جماعة لم أعرفهم» .

بدائل صحيحة

سنذكر البدائل الصحيحة التي تبين دراية بيت أبي بكر بمكان الرسول ﷺ ، وأن هذا البيت العظيم قام بأعظم جهاد في الهجرة ، منذ خروج رسول الله ﷺ من مكة حتى وصوله إلى المدينة .

فقد ثبت في «صحيح الإمام البخاري» (ح ٣٩٠٥) من حديث عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت : فبينما نحن يوماً جلوس في بيت أبي بكر في نحر الظهيرة ، قال قائل لأبي

بكر : هذا رسول الله ﷺ مُتَقَنَّعًا - في ساعة لم يكن ياتينا فيها - فقال أبو بكر : فداء له أبي وأمي ، والله ما جاء به في هذه الساعة إلا أمر ، قالت : فجاء رسول الله ﷺ فاستأذن فاذن له ، فدخل فقال النبي ﷺ لأبي بكر : أخرج من عندك ، فقال أبو بكر : إنما هم أهلك بابي أنت يا رسول الله ، قال : فإني قد أذن لي في الخروج ، فقال أبو بكر : الصحابة بابي أنت يا رسول الله ، قال رسول الله ﷺ : «نعم» قال أبو بكر : فخذ بابي أنت يا رسول الله إحدى راحلتي هاتين ، قال رسول الله ﷺ : «بالثمن» ، قالت عائشة : فجهزناهما أحث الجاهز ، وصنعنا لهما سفرة في جراب ، فقطعت أسماء بنت أبي بكر قطعة من نطاقها فربطت به على فم الجراب ، فبذلك سميت ذات النطاق ، قالت : ثم لحق رسول الله ﷺ وأبو بكر بغار في جبل ثور ، فكمنا فيه ثلاث ليال ، يبيت عندهما عبد الله بن أبي بكر وهو غلام شاب ثقف لقن ، فيدليج من عندهما بسحر ، فيصبح مع قريش بمكة كبائت .

فلا يسمع امرأ يكتادان به إلا وعاه حتى ياتيهما بخبر تلك حين يختلط الظلام ويرعى عليهما عامر بن فهيرة مولى أبي بكر منحة من غنم فيريحها عليهما حين تذهب ساعة من العشاء فيبيتان في رسل - وهو لبن منحتهما ورضيفهما - حتى ينق بها عامر بن فهيرة بغلس ، يفعل ذلك في كل ليلة من تلك الليالي الثلاث ، واستأجر رسول الله ﷺ وأبو بكر رجلاً من بني الديل ، وهو من بني عبد بن عدي هادياً خريئاً - والخريت الماهر بالهداية - قد غمس حلقاً في آل العاص بن وائل السهمي ، وهو على دين كفار قريش ، فأمناه ، فدفعنا إليه راحلتيهما وواعداه غار ثور بعد ثلاث ليال براحلتيهما صبح ثلاث ، وانطلق معهما عامر بن فهيرة والدليل فأخذ بهم طريق السواحل .

قلت : وهذه الرواية تبين الهمة العالية لبيت

أبي بكر ، والرسول وصاحبه في الغار . ولقد بوب البخاري باباً في كتاب «الجهاد والسير» من «صحيحه» : «باب حمل الزاد في الغزو» ، وافتتحه بحديث أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها (ح ٢٩٧٩) قالت : «صنعت سفرة رسول الله ﷺ في بيت أبي بكر حين أراد أن يهاجر إلى المدينة . قالت : فلم نجد لسفرته ولا لسقائه ما نربطهما به ، فقلت لأبي بكر : والله ما أجد شيئاً أربط به إلا نطاقي ، قال : فشقيه باثنين فاربطيه ، بواحد السقاء ، وبالأخر السفرة ، ففعلت ، فذلك سميت ذات النطاقين» .

قلت : وأصبحت هذه منقبة لأسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها ، لا يجدها إلا حاسد حاسد .

فقد أخرج البخاري (ح ٥٣٨٨) عن هشام بن عروة عن أبيه وعن وهب بن كيسان قال : كان أهل الشام يعيرون ابن الزبير يقولون : يا ابن ذات النطاقين ، فقالت له أسماء : يا بني ، إنهم يعيرونك بالنطاقين ، وهل تدري ما كان النطاقان؟ إنما كان نطاقي شققته نصفين ، فاوكلت قربة رسول الله ﷺ بأحدهما ، وجعلت في سفرته آخر . قال : فكان أهل الشام إذا عيروه بالنطاقين يقول : إيها والإله «تلك شكاة ظاهر عنك عارها» .

قلت : هذا ما صح لأسماء بنت أبي بكر في الهجرة .

ولقد توفيت أسماء رضي الله عنها بمكة في جمادى الأولى سنة ثلاث وسبعين بعد قتل ابنها عبد الله بن الزبير بيسير ، وكانت قد ذهب بصرها ، وقال هشام بن عروة عن أبيه : كانت أسماء قد بلغت مائة سنة لم يسقط لها سن ولم يذكر لها عقل . كذا في «تهذيب الكمال» (٢٢/٢٩١/٨٣٦٩) .

هذا ما وفقني الله إليه وهو وحده من وراء القصد ..

صحح أحاديثك

بخصوص عاشوراء

وضعه وكشف القناع ولم يستحي، واتى فيه بالمستحيل، أهـ.

٣. عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «صوموا يوم عاشوراء وخالفوا فيه اليهود وصوموا قبله يوما أو بعده يوما».

الحكم: الحديث (ليس صحيحا) أخرجه أحمد (٢٤١/١) ح (٢١٥٤) والبيهقي (٢٨٧/٤) عن طريق داود بن علي عن أبيه عن جده.

قال الإمام الشوكاني في «نيل الأوطار» (٣٢٨/٥): «رواية أحمد هذه ضعيفة منكثرة من طريق داود بن علي عن أبيه عن جده رواه عنه ابن أبي ليلى».

قلت: وهذا الحديث أورده الإمام الذهبي في «الميزان» (١٣/٢) من منكرات داود بن علي مراتب صوم عاشوراء.

البدائل الصحيحة في عاشوراء،

١. عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ قَدِمَ المدينة فوجد اليهود صياما يوم عاشوراء فقال لهم رسول الله ﷺ: ما هذا اليوم الذي تصومونه؟ فقالوا: هذا يوم عظيم أنجى الله فيه موسى وقومه، وغرق فرعون وقومه فصامه موسى شكرا فنحن نصومه، فقال رسول الله ﷺ: فنحن أحق وأولى بموسى منكم فصامه رسول الله ﷺ، وأمر بصيامه، أهـ.

الحكم: الحديث (صحيح) أخرجه البخاري ح (٢٠٠٤) ومسلم ح (١٢٨/١٣٠) واللفظ له اليوم الذي أخرج الله فيه يونس من بطن الحوت، وهو اليوم الذي فلق الله فيه البحر لبني إسرائيل، وهو اليوم الذي غفر الله لمحمد ذنبه ما تقدم وما تأخر، وفي هذا اليوم عبر موسى البحر، وفي هذا اليوم أنزل الله التوبة على قدم يونس فمَن صام هذا اليوم كانت له كفارة أربعين سنة

أقدم لك عزيزي القارئ الحلقة التاسعة من سلسلة «صحح أحاديثك» حول «يوم عاشوراء».

١. حديث «من وسع على نفسه، وأهله يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته».

الحكم: الحديث (ليس صحيحا) أخرجه البيهقي في «الشعب» (٣٧٩١/٣٦٥/٣) من حديث جابر بن عبد الله مرفوعا وفيه محمد بن يونس بن موسى أبو العباس الكدسي البصري قال فيه ابن عدي في «الكامل» (٢٩٢/٦) تراجم (١٧٨٠) أنهم بوضع الحديث وسرقته وقال ابن حبان في «المجروحين» (٣١٣/٢): كان يضع على الثقات الحديث وضعا ولعله قد وضع أكثر من ألف حديث وأورده الشيخ سيد سابق رحمه الله في كتابه «فقه السنة» (٥١٩/١) تحت عنوان «التوسعة يوم عاشوراء» وقال: للحديث طرق أخرى كلها ضعيفة، ولكن إذا ضم بعضها إلى بعض ازدادت قوة.

قلت: لقد بينت في بحث دقيق في كتابنا «علم مصطلح الحديث التطبيقي» (ص ٢٨٠) أن هذه الطرق يوهن بعضها بعضها لشدة ضعفها.

٢. حديث «يوم عاشوراء هو اليوم الذي تاب الله فيه على آدم، وهو اليوم الذي رفع الله فيه إدريس مكانا عليا، وهو اليوم الذي نجى فيه إبراهيم من النار، وهو اليوم الذي أخرج فيه نوحا من السفينة، وهو اليوم الذي أنزل الله فيه التوراة على موسى، وفيه قُدى الله إسماعيل من الذبح، وهو اليوم الذي أخرج الله يوسف من السجن، وهو اليوم الذي رد الله على يعقوب بصره، وهو اليوم الذي كشف الله فيه عن أيوب البلاء وهو وأول يوم خلقه من الدنيا يوم عاشوراء....»

الحكم: الحديث (ليس صحيحا) وهو جزء من حديث طويل أخرجه ابن الجوزي في «الموضوعات» (٢٠١، ٢٠٠، ١٩٩/٢) ثم قال: «هذا حديث لا يشك عاقل في وضعه، ولقد أبدع من

فالحديث «متفق عليه» وأخرجه البخاري أيضا ح(٣٣٩٧)، (٣٩٤٣)، (٤٦٨٠)، (٤٧٣٧).

٢ - عن أبي قتادة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «ثلاث من كل شهر، ورمضان إلى رمضان، فهذا صيام الدهر كله، وصيام يوم عرفه احتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله، والسنة التي بعده، وصيام يوم عاشوراء، احتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله».

الحكم: الحديث (صحيح) أخرجه أحمد ح(٢٩٦، ٢٩٧)، ومسلم ح(١٦٦، ١٩٦) وأبو داود ح(٣٤٣٥) والترمذي مختصرا ح(٧٤٩) وابن خزيمة ح(٢٠٨٧).

٣ - عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن أهل الجاهلية كانوا يصومون عاشوراء، وأن رسول الله ﷺ صامه والمسلمون قبل أن يفترض رمضان فلما افترض رمضان قال رسول الله ﷺ: «إن عاشوراء يوم من أيام الله فمن شاء صامه ومن شاء تركه».

الحكم: الحديث (صحيح) أخرجه مسلم ح(١١٧/١١٢٦) وأبو داود (٣٤٤٣) وابن خزيمة ح(٢٠٨٢) وأحمد (٥٧/٢) وله شاهد من حديث عائشة أخرجه البخاري ح(١٨٩٣).

٤ - عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ يأمركم بصيام يوم عاشوراء ويحثنا عليه ويتعاهدنا عنده فلما فرض رمضان لم يأمركم ولم ينهنا ولم يتعاهدنا عنده».

الحكم: الحديث (صحيح) أخرجه مسلم ح(١٢٥/١١٢٨) وابن خزيمة ح(٢٠٨٣) وأحمد ح(٩٦٥).

٥ - عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «صام النبي ﷺ عاشوراء وأمر بصيامه فلما فرض رمضان ترك، وكان عبد الله لا يصومه إلا أن يوافق صومه».

الحكم: الحديث (صحيح) أخرجه البخاري ح(١٨٩٢)، (٤٥٠٩، ٢٠٠٠).

٦ - عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «ما رأيت النبي ﷺ يتحرى صيام يوم فضله على غيره إلا هذا اليوم يوم عاشوراء، وهذا الشهر يعني شهر رمضان».

الحكم: الحديث (صحيح) أخرجه البخاري

ح(٢٠٠٦) ومسلم ح(١١٣٢/١٣١).

٧ - عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «حين صام رسول الله ﷺ يوم عاشوراء وأمر بصيامه قالوا يا رسول الله إنه يوم تعظمه اليهود والنصارى فقال رسول الله ﷺ: «فإذا كان العام المقبل إن شاء الله صمنا اليوم التاسع». قال: فلم يأت المقبل حتى توفي رسول الله ﷺ».

الحكم: الحديث (صحيح). أخرجه مسلم ح(١١٣٤/١٣٣)، أبو داود ح(٢٤٤٥) وابن ماجه ح(١٧٣٦) وأحمد ح(٢٣٦/١).

قلت: لقد بينا أنفا في الحديث الثاني - حديث أبي قتادة - فضل صيام يوم عاشوراء وفي الحديث السابع - حديث ابن عباس - استحباب صوم يوم التاسع. وفي الحديث الثالث من الأحاديث الضعيفة - حديث ابن عباس - في صوم يوم الحادي عشر هي رواية ضعيفة منكرة كما بينا أنفا.

وعليه فأكمل المراتب: أن يصام التاسع والعاشر.

لذلك قال الإمام النووي رحمه الله في «شرح صحيح مسلم» للحديث (١١٣٤): «قال الشافعي وأصحابه وأحمد وأسحاق وآخرون: يستحب صوم التاسع والعاشر جميعا لأن النبي ﷺ صام العاشر ونوى صيام التاسع» ثم قال الإمام النووي: قال العلماء: «ولعل السبب في صوم التاسع مع العاشر أن لا يتشبه باليهود في أفراد العاشر. وفي الحديث إشارة إلى هذا وقيل للاحتياط في تحصيل عاشوراء، والأول أولى» اهـ. قلت: قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (٢٨٨٤):

قوله ﷺ: «لئن بقيت إلى قابل لأصومن التاسع فمات قبل ذلك، فإنه ظاهر في أنه ﷺ كان يصوم العاشر، وهم يصوم التاسع فمات قبل ذلك ثم ما هم به من صوم التاسع يحتمل معناه أنه لا يقتصر عليه بل يضيفه إلى اليوم العاشر إما احتياطا له، وإما مخالفة لليهود والنصارى وهو الأرجح» اهـ.

هذا ما وفقني الله إليه وهو وحده من وراء القصد.

جماعة أنصار السنة المحمدية المركز العام

إدارة الدعوة والإعلام

نتيجة مسابقة البحوث العلمية الصيفية

- الفائز الأول : نهلة عبد الرحيم حسن - ٧ ش التساج بجوار كلية علوم بنها .
الفائز الثاني : جمال أنور أحمد عيسى - ٤٩ ش توفيق عثمان من شارع زكي مطر - المنيرة - إمبابة
الفائز الثالث : نداء عبد الرحيم حسن - ١٣ ش أحمد جبر ميدان النعام - عين شمس الشرقية .
الفائز الرابع : ربيع محمد أحمد حسين - قنا - قوص - العلقيات نجع محمد خير .
الفائز الخامس : حجازي عبد المنعم عبد الحفيظ سليمان - عزبة الباشا - أشمون منوفية .
الفائز السادس : عماد أحمد حجاب - القلح البلد - الخانكة - محافظة القليوبية
الفائز السابع : حسني محمود علي يونس - عزة عز الدين - البريجات - كوم حمادة البحيرة
الفائز الثامن : أحمد عبد الفتاح سيف الدين - شابور - كوم حمادة - بحيرة .
الفائز التاسع : رضا عبد الرحمن أحمد عبد السلام - طنطا - سبرياي - الغربية .
الفائز العاشر : أمل عباس حسن علي - اش السلام من ش المطار - المنيرة الغربية - إمبابة جيزة
الفائز الحادي عشر : محمد صالح حسين - ش الجسر ٤٧ - شبرا مصر .
الفائز الثاني عشر : مبروك علي عبد الهادي - الإسكندرية - العصافرة ش المعهد الديني .
الفائز الثالث عشر : أمال محمود محمود شتلة - إسكندرية أرض أبو سليمان - ٣ ش النصر
الفائز الرابع عشر : سعيد الشحات محمد محمد - منيا القمح - شرقية .
الفائز الخامس عشر : ناصر محمد محمد عبد الرحمن - أبو عرب - معهد صحة الحيوان بنها
الفائز السادس عشر : إقبال حافظ المحلي الزاجك - جميزة بلجاي - مركز المنصورة - دقهلية
الفائز السابع عشر : جاد محمد عبد العزيز محمد - كلية أصول الدين أسيوط .
الفائز الثامن عشر : شريف طه أحمد - العوافة - إهناسيا - بني سويف .
الفائز التاسع عشر : ياسر محمد مصطفى جابر .
الفائز العشرون : ناهد محمد حسين غيضان - الفيوم - البسيونية - الجندي .

مع تمنياتنا للفائزين بالتوفيق والسداد .

ملحوظة : تصرف الجوائز من الإدارة المالية يوم الأحد من كل أسبوع بالبطاقة الشخصية .
والله من وراء القصد .

إدارة الدعوة

د . الوصيف علي حزة

الداعي وزير الشؤون الإسلامية والأوقاف والشؤون ليستقبل وفد أنصار السنة في مكة المكرمة أثناء زيارته للبحرين

لقد اصطفى الله سبحانه وتعالى من شاء من العباد؛ وفضل ما شاء من البلاد بما شاء من الخصائص والفضائل، وذلك فضل يؤتيه من يشاء، والله ذو الفضل العظيم. ولبلاد الحرمين الشريفين - ولله الحمد - الحظ الأوفر من هذا الفضل والتخصيص، ففي هذه البلاد وُضع أول بيت لعبادة الله وحده لا شريك له، كما قال تعالى: ﴿إِن أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾. وفي هذه البلاد أيضا ومنها اختار الله سبحانه أفضل خلقه وخاتم رسله محمداً ﷺ ليكون نبياً ورسولاً للناس أجمعين، ورحمة للعالمين، وفيها نزل الوحي على رسول البشرية وتنزل القرآن الكريم بهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام.

ومن فضل الله تعالى على هذه البلاد المطهرة أن الله تعالى سخر لها قادة صالحين مصلحين - ولا نذكهم على الله - أدركوا تمام الإبراك هذه الخصائص والفضائل لبلاد الحرمين، فقد سخرت المملكة قيادة وشعباً كل إمكانياتها لاستقبال واستضافة حجاج بيت الله الحرام والعمل على راحتهم ليل نهار، وتوفير جميع ما يلزم لأداء الحجاج مناسكهم في أمن وأمان ويسر وسهولة واطمئنان. وقد ظهر جلياً الجهود العظيمة التي تبذلها الأجهزة الحكومية التي من بينها - على سبيل المثال - وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد التي سخرت كل إمكانياتها واستنفرت كل قطاعاتها لأداء هذا الواجب العظيم، ونسق تلك الجهود ونظمها اللجنة العليا لأعمال الوزارة في الحج والتي يرأسها معالي الوزير الشيخ صالح بن عبد العزيز آل الشيخ - حفظه الله - وقد استضافت وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف وود من جميع دول العالم. وحرصت الوزارة على استضافة وفد أنصار السنة ومجلة التوحيد بمصر.

وقد استقبل معالي الوزير وفد أنصار السنة بمقر الوزارة بمسجد الخيف. وأشاد معاليه بعلاقة المملكة عامة بجماعة أنصار السنة ورجالاتها منذ مؤسسها الأول الشيخ حامد الفقي رحمه الله إلى شيخها الشيخ صفوت نور الدين رحمه الله، وأوصى الجماعة ومشايخها ببذل قصارى جهدهم لنشر دعوة التوحيد الخالص المطهر.

كما أعرب معاليه عن سعادته لما وصلت إليه مجلة التوحيد من تقدم وازدهار أدخلها حيز العالمية. وقد أعرب وفد أنصار السنة عن امتنانه لجهود المملكة وحكومة خادم الحرمين الشريفين وقدموا شكرهم لمعالي الوزير. معبرين عن شديد إعجابهم بالجهود الكبيرة التي بذلها كل مسئول في وزارة الشؤون الإسلامية لراحة الحجيج وتوعيتهم. فجزاهم الله عن المسلمين خير الجزاء.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من روائع الماضي

عموم بعثة

النبي ﷺ

لفضيلة الشيخ، محمد حامد الفقي، رحمه الله.

قد كان العرب الذين حملوا أمانة الرسالة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يفهمونها حق الفهم ويقدرونها حق التقدير ؛ ويؤمنون بها أصدق الإيمان ، كانوا يؤمنون بها عن بيعة ونور، فخالطت حلوة الإيمان بشاشة قلوبهم، كانوا يؤمنون بها على علم بسنن الله الكونية وآياته القرآنية ، فاصطبغوا بصبغة الله التي هي أحسن صبغة ، كانوا يؤمنون بها إيماناً عرفهم حق الربوبية وحق العبودية ، فاعطوا كل ذي حق حقه كاملاً غير منقوص .

كانوا يؤمنون بها إيماناً عرفهم لماذا خلق الله الإنسان وسخر له ما في السماوات وما في الأرض، كانوا يعرفون نعمة الله عليهم فيشكرونها حق الشكر ، وعرفوا ما كانوا فيه من شقاء الجهل وظلماته وحضيض الوثنية وضلالها، عرفوا أنهم كانوا موتى ، بل الموتى خير منهم ، وأنهم كانوا كالأنعام بل الأنعام خير منهم، وأنهم بهذه الرسالة أحياهم الله أطيب حياة وأقواها وأنهم ارتفعوا بها من الحضيض إلى أعلى درجات الكمال الإنساني : ﴿ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ ، ﴿ وَادْكُرُوا اللَّهَ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا

وَكَنتُمْ عَلَى شِقَا حِقْرِ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا ، ﴿ وَادْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ فَآوَاكُمْ وَأَيَّدَكُمْ بِنَصْرِهِ وَزَوَّجَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ ، ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْعًا سَجِدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَفْرِ السُّجُودِ ﴾ ، ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ .

تلفتوا من حولهم فراوا إخوانهم في الإنسانية هلكى في مثل ما كانوا فيه هم قبل هذه الرسالة وإنعام الله عليهم بها ، فتحركت قلوبهم الرحيمة وتشوقت نفوسهم الشغوفة إلى الإحسان إلى هؤلاء الهلكى وإنجائهم مما هم فيه ؛ وتخلص إنسانيتهم المعذبة من جحيم الجهل والشرك والفساد، ومن عذاب الذل والاستعباد .

اندفعوا - وهم مؤمنون أنهم الخيرة الذين اختارهم الله لإنقاذ الإنسانية وفكها من أسر التقليد الأعمى ؛ وهم مؤمنون بأنهم الخلفاء في الأرض المبعوثون لإصلاحها وتعميرها بالإحسان إلى كل ما عليها ومن عليها من ضوء هذه الرسالة العادلة الرحيمة ، اندفعوا بهذه الروح القوية بإيمانها في مشارق الأرض ومغاربها ينشرون هداية الله ، فتلقاهم من أمم الأرض من أراد الله سعادته ونجاته بنفوس متعطشة طالما أحرقتها الظلم إلى العلم والرحمة ، وطالما اكتوت بشقاء ظلم الإنسان للإنسان وبغية عليه بأسماء ما أنزل الله بها من سلطان : تلقتهم هذه الأمم وفتحت لهم ولدينهم قلوبها وبلادها ، فبدل الله هذه الأمم من بعد خوفهم أمناً ، ومن بعد شقائهم سعادة في ظل راية الإسلام التي رفعها أولئك المؤمنون وصدقوها في كل كلمة وفي كل حركة وفي كل خلق وصفة ، فكانوا المثل الأعلى والقذوة الحسنة والروح القوية التي حملت من أراد الله سعادته من الأمم أن يندمجوا في هذه الأمة الإسلامية العربية، وأن ينزلوا عن لغتهم ودينهم ، وكل مقوماتهم العجمية لهذه الرسالة ولغتها ونظمها وحكمها وأدبها ، عن رغبة صادقة وحب خالص لهذه الرسالة التي رفعت هذه الأمة العربية التي كانت بالأمس تمثل الضعف والفوضى ، فاصبحت تضرب للناس أعلى مثل للكمال الإنساني في كل

ومدنيته المحرمة ، فما أنتم من رسالة محمد صلى الله عليه وسلم إلا مكان العدو الماكر .

أيها الناس : آمنوا بالله ورسوله ، وأطيعوا الله ورسوله ، فإن الله يقول : ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَزَجًا مِمَّا قُضِيَتْ وَیَسْتَلْمُوا سَلِيمًا ﴾ ، ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا (٦٠) وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أُنْزِلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ﴾ ، ﴿ وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ (٤٧) وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ (٤٨) وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ (٤٩) أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (٥٠) إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ . ويقول الرسول صلى الله عليه وسلم فيما رواه أهل السنن وغيرهم : « تركت فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا : كتاب الله ، وسنتي » .

أيها المسلمون : أناشدكم الله إلا ما تنبهتم من غفلتكم ، وفررتكم إلى ربكم ، ورجعتم إلى الإسلام الذي جاءت به رسالة خاتم المرسلين ، اقتدوا برسول الله صلى الله عليه وسلم واهتدوا بإمامته العظمى فهو والله الذي جعله الله إماماً للعالمين ، وهو الذي سيأتكم به الأنبياء فمن دونهم يوم القيامة .

لقد جربتم كثيراً ما أنتم عليه من الخرافات والتقليد والآراء ، وذقتم مرارة هذه التجارب ، فجربوا مرة واحدة رسالة إمام المهتدين وسيد المصلحين ، جربوها لتتقنوا العالم مما هو فيه من الشقاء والهلاك ، كما أنقذه أبائكم .

هدانا الله وإياكم سواء السبيل ، والحمد لله رب العالمين .

ناحية من نواحي الحياة ، وأصبحت هذه الدولة الأخذة من الصين إلى المحيط الأطلنطي دولة عربية إسلامية في لغتها ودينها : تتلو القرآن العربي في بيوتها ومحاربيها ، رجالها ونساؤها ، حاكمها ومحكومها ، وتتفهمه وتدبره لأنه لا سبيل لها إلى الإيمان وإقامة العدل إلا من هذا الكتاب الذي أنزله الله بلسان عربي مبين ، وحرصت على أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم تجمعها وتتحرى في جمعها وروايتها أدق طرق الصدق والأمانة ، ثم تقرأها وتتفهمها وتتبعها طاعة وعملاً ، حتى كاد نور الله يعم أمم الأرض ، لولا أن قام شياطين الجن والإنس ومجرموهم يضعون العقبات ويقومون الحواجز ، وأخذوا يضربون بمعاول الصرف عن القرآن وهذه ، وتحويل الناس عن تدبره وفقهه ، وعن فهم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والاكتماء بما قال ورأى فلان ؛ وبمعاول التصوف وما جلب معه من عقائد وثنية ، والكفر بسنن الله الكونية ، حتى انسلخ الناس عن آيات الله وعادوا سيرتهم الجاهلية الأولى ، لا يتبعون في عقائدهم وعباداتهم إلا الظن وما تهوى الأنفس ، وتركوا ما جاءهم من ربهم الهدى ، ولما طال عليهم الأمد فقسفت قلوبهم ، وأصبحوا آسوأ مثل يرى الناس فيه صورة هذه الرسالة في عقائدهم ومعاملاتهم لربهم ولبعضهم ، فكانوا آسوأ دعاية بما ضرب الله عليهم بما كسبت أيديهم وقلوبهم من الذلة والمسكنة .

وعجيب أشد العجب أن يزعم أولئك المخدوعون الذين يشوهون سمعة الإسلام بما هم عليه من جهل وفساد دين وخلق أنهم يحاولون دعوة أهل الأرض دانيها وقاصيها من الصين واليابان إلى الإسلام ، يا سبحان الله لهذا الجهل والعلمى .

أيها الناس : داووا أنفسكم ومن حولكم ممن يدعون الإسلام وهم أشد الناس حرباً عليه بما ابتدعتم لهم من وثنية وتقليد أعمى جرهم إلى الانغماس في كل موبقة ، داووا أنفسكم وداووهم برسالة محمد صلى الله عليه وسلم التي هي القرآن والحديث ، فإذا أنتم قد وجدتم العافية الإسلامية في أنفسكم وإخوانكم فاهبوا إلى الأبعد من المرضى . أما ما دتم على حالكم هذه في التقليد للأباء والشيوخ ، ثم لأوروبا

تعليق مجلة التوحيد

عن وجود مجلدات مجلة التوحيد للبيع وقد تقرر أن يكون سعر المجلد لأي سنة داخل مصر للأفراد والهيئات والمؤسسات ودور النشر ١٨ جنيهاً مصرياً . وفروع أنصار السنة ١٥ جنيهاً مصرياً . ويتم البيع للأفراد خارج مصر بسعر ١٠ دولارات أمريكية . والهيئات والمؤسسات ودور النشر ٨ دولارات أمريكية .

• لأول مرة نقدم للقارئ كرتونة كاملة تحتوي على

٣٠ مجلداً من مجلة التوحيد عن ٣٠ سنة كاملة.

• ٥٠٠ جنييه للكرتونة للأفراد والهيئات والمؤسسات داخل مصر.

• ١٢٥ دولاراً لمن يطلبها خارج مصر بخلاف سعر الشحن .

• ٧٥ دولاراً للشحن .

مفاجأة
كبيرة

دعوة لنشر التوحيد عبر



الحمد لله ويعبد :

إن وسائل الإعلام في كثير من البلدان في غالب الأحيان صارت عوامل هدم للمجتمعات. فكثير من المفاهيم الشرعية والمعرفية استطاعت وسائل الإعلام تزييفها وتغييرها، ومن هنا سارعت دول الكفر والمذاهب الهدامة إلى السيطرة على زمام تلك

الوسائل لتبث من خلالها سمومها التي أشربتها كثير من

القلوب فسقطت صرعى وهلكى، أو مرضى في طريق سيرها إلى الله والدار الآخرة، وكان من نتائج ذلك محاولات هدم أركان العقيدة ومحاربة الفضيلة ونشر الرذيلة والفاحشة.

فعبدت القبور وذبحت القرابين لغير الله عز وجل، وانتشر السحر والسحرة وأتبعَت الشهوات وكثرت المنكرات، لكن سرعان ما تنبه العقلاء من المسلمين للخطر الداهم فسارعوا إلى معالجة المرضى وإنقاذ الهلكى، فكان من جهودهم هذه المجلة الغراء - مجلة التوحيد - منبر الدعوة السلفية بمصر، والتي عملت على نشر التوحيد منذ أكثر من ثلاثين عاماً.

ومن هذا المنطلق ندعوكم أيها الأخوة - حفظكم الله - إلى نشر التوحيد عبر مجلة التوحيد بتوزيعها بالداخل، السنة الكاملة بـ ١٥ ريالاً أو ١٥ جنيهاً مصرياً فقط قيمة اشتراك يهدى إلى معلم أو واعظ يؤثر في مجتمعه، و ٢٠ دولاراً قيمة اشتراك خارجي يهدى إلى من يحتاج إلى من ينير له الطريق. فلا تحرم نفسك يا أخي من السنة الحسنة والأجر الجزيل.

قال ﷺ : « من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه ».

ويمكن المشاركة بدعم المجلة بعمل حوالة بنكية أو سويفت أو توكس أو شيك مصرفي على بنك فيصل الإسلامي فرع القاهرة حساب رقم ١٩١٥٩٠ باسم مجلة التوحيد - أنصار السنة - وفقنا الله وإياكم لما يحبه ويرضاه.

أسرة مجلة التوحيد

